

امام اہل سنت، حنفی فرقہ کے بانی
امام اعظم حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ
کی سیرت و عبادت اور ان کی فقہی زندگی اور کام کے بارے میں
ایک مختصر جائزہ

امام اعظم ابو حنیفہ حیات و فقہی کارنامے

تقریب و تالیف
مشاق احمد قریشی

اسلامی مکتب خانہ

امام اہل سنت

جنہی فقہ کے بانی: امام اعظم حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ
کی سیرت، حیات اور ان کی فقہی زندگی اور کام کے بارے میں ایک مختصر جائزہ

امام اعظم ابوحنیفہؒ حیات و فقہی کارنامے

تلخیص و تالیف
مشتاق احمد قریشی

موضوع بحث: شعر مخلصان

- مکتب امام اعظمؒ، خلیفہ دہلیت و فقہی کارنامے
تالیف مشتاق احمد قریشی صاحب
مپوننگ طاہر احمد قریشی صاحب
نشر انسانی کتب خانہ
حاج مشتاق احمد
پیشہ ریاض شہباز پشہ

نئے افق گروپ آف پبلیکیشن - احمد حیدر پور، اندرون علی گڑھ، ریلوے روڈ، گڑھی

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ
اس کتاب کی تالیف و تصنیف علامہ محمد رفیع صاحب
دہلوی نے کی ہے۔ ان کی وفات کے بعد ان کی صاحبزادی
محترمہ نے اس کتاب کو شائع کیا ہے۔
پیشہ: ریاض شہباز

انتساب

اپنے بیٹے عمران احمد قریشی کے نام
جس کے تجسس اور فرمائش نے یہ تالیف تحریر کرائی۔
اللہ تعالیٰ اسے جزائے خیر سے نوازے اور صراطِ مستقیم پر چلنے والے بنائے
آمین۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(حضرت مولانا) ذائعہد الرزاق اسکندر

مدیر جامعہ علوم اسلامیہ، پوری، ناؤن کراچی۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى

جناب مشتاق احمد قریشی صاحب مجھے ہوئے قلم کار اور پرائے انشا پرداز ہیں، کبھی دو یا تین دنوں میں لکھ کر دیتے تھے تو کبھی اخبارات میں۔ لیکن جب رحمت الہی ان کی طرف متوجہ ہوئی تو ان کے قلم کا رخ بدل گیا اور انہوں نے اسلامی موضوعات پر لکھنا شروع کر دیا، ان کی کئی ویف کتب منسلک شہود پر آچکی ہیں۔ زیر نظر کتاب بھی اسی سلسلہ کی کڑی ہے جس میں مہسوف نے حضرت امام ابو حنیفہ کی حیات و خدمات کا جمل اور جامع مہم، انداز میں تذکرہ کیا ہے۔

کتاب پر ہمارے رفیق مولانا سعید احمد جلال پوری مدیر ماہنامہ دینات کی تقریبات سے ہیں، انہی نے پراختیاد کرتے ہوئے اس کی تائید و تسمین کرتا ہوں۔

اندھا حالی مرتب کی اس جی و کوشش کو قبول فرما کر ذریعہ نجات آخرت بنائے۔ آمین

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(مولانا) سعید احمد جلال پوری

(مدیر ماہنامہ حیات کراچی)

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى

امامِ آلِ احمد حضرت امام ابو حنیفہ قدس سرہ کی شخصیت حدیث و کردارِ عظیم و فضلِ فہم و ذکا و زہد و
تکلیفِ اطاعت و عبادتِ رکت و تحقیقِ اخذ و اجتہاد و جہد و مجاہدہٴ علم و عمل سکون و وقار و ورع و
اتقویٰ احتیاط و اجتنابِ حق گوئی و بے باکی پر بہت کچھ لکھا گیا۔ یہاں اگر بغور دیکھا جائے تو
حضرت امام کی ہر بات و کردار پر احتیاط سے زیادہ دوسروں نے لکھا اور لکھنے کا حق۔ و اگر دیکھا
حضرت امام کو اللہ تعالیٰ نے ان کی غیر معمولی صفات و کمالات کی بناء پر ایسی محبوبیت و
مقبولیت سے نوازا کہ ہر دور کے اکابر و اساطین نے ان کی شخصیت پر کچھ نہ کچھ لکھ کر اپنے
آپ کو خرید و ان یوسف میں شرم کرنے کی کوشش کی۔ یہ دوسری بات ہے کہ ہر دور میں
کچھ ایسے بد نصیب بھی رہے جنہوں نے حضرت امام کی شان میں گستاخی کر کے اپنی سیاہ بختی
دور حضرت امام کی بلند درجہات کا سامان کیا۔ پیشِ نظر کتاب بھی اس سلسلہ کی ایک نثری

نے نبیوں کے منہ ہم بنایا مشتاق احمد قریشی کا اثر خام ہے اللہ تعالیٰ جزائے خیر دے قریشی صاحب کو جنہوں نے اپنے قلم کی عنان احقاق حق کی طرف موڑ دی جبکہ بہت سے لکھاری نعوذ باللہ اللہ کی اس نعمت کو غر و لغیان میں استعمال کر کے نہ رومق میں ٹھکانا پاتے ہیں۔

چونکہ قریشی صاحب نے پیش نظر کتاب میں اس موضوع پر لکھی گئی اردو کتب سے استفادہ کیا ہے اس لئے راقم الحروف کے رفیق مولانا محمد اعجاز صاحب نے اس کتاب کو از اول تا آخر پڑھا ہے تاہم کچھ حصہ مکمل اور کچھ کے ان مقامات کو دیکھا جہاں رفیق محترم نے نشاندہی کی تھی۔ اس سے ایسی باتیں جو تاریخی حقائق سے متصادم تھیں ان کو قلم زد کر دیا ہے اس اعتبار سے یہ کتاب جیساکہ مؤلف موصوف نے پیش نظر میں لکھا ہے ایسے قارئین کے لئے جو اپنے آپ کو حقیقی کہتے ہیں عمر حضرت امام ابو حنیفہ کے تعارف سے نا آشنا ہیں راہ نمائیت ہوگی اللہ تعالیٰ مرتبہ مبارک اور تشریف آوری اس پر خلوص سعی و کوشش کو قبول فرمائے آمین

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حافظ عبدالقیوم نعمانی
رئیس جامعہ مصباح العلوم محمودیہ
خطیب جامع مسجد مریم
مفتی محمود اشرفیٹ منظور کالونی، کراچی۔

الحمد لله وكفى وسلام على خاتم الانبياء، ولى اله الاصفيا
واصحابه الاتقياء۔

ابا بعد ازین آدم بحیثیت انسان اس کا مکلف ہے کہ اپنے رحمان و مہربان رب تعالیٰ کا شکر بجا لاتا رہے اور بے قراری و ناشکری سے اجتناب کرے۔ اگر کسی بھی فرد امت نے اس گر کو اپنا لیا تو یقیناً وہ اصلاح و فلاح اور کامیابی کی دلیلیز پر پہنچ گیا۔ اب پوری زندگی اطاعت و شکر میں بسر ہوگی اور آخرت میں راحت و انعام پائے گا۔ اس لئے کہ تمام فرمودات و عبادات سے مقصود شکر منعم ہی ہے۔ پھر بدنی، مالی، علمی، عملی، اجتماعی، انفرادی، دینی، ملی..... تمام نعمتوں کے شکر کی صورتیں متعدد اور مختلف ہے۔ کسی کا شکر جہیں جھکانے اور زمین پر لگانے میں ہے۔ کسی کا شکر راہ خدا میں مال نچھاورنے اور لٹانے میں ہے۔ کسی کا شکر معاد لہاس اتارنے، وطن چھوڑنے اور گروہ تعب چکر لگانے میں ہے۔ کسی کا شکر گردن کھڑکے اور درجہ شہادت پانے میں ہے۔ کسی کا شکر اجتہاد و استنباط اور امت کو راہ ہدایت پر لانے میں ہے اور علمی نعمت و استعداد کا شکر قلم اٹھانے میں ہے۔ چنانچہ ہمارے دیرینہ مخلص دوست جناب الحاج شتیق احمد قریشی زید مجدہ نے خدا واد صلاحیتوں اور عنایتوں کے اظہار اور شکر و اقرار کے لئے کلمہ اٹھایا اور لکھتے ہی گئے۔ مدوح کے قلم سے عوام و خواص سب مستفید و محفوظ ہوتے ہیں اور ہوتے

ہیں گے۔ موصوف نے روزانہ جنگ میں بے شمار کالم لکھے جن میں حق اور حقیقت کو آشکار کیا۔ قارئین خوب مستفید ہوئے۔ تادم تحریر یہ سلسلہ جاری ہے۔ صحافت و کالم نگاری کے ساتھ ساتھ قریشی صاحب 'تاریخی میدان' میں بھی خاص دسترس رکھتے ہیں اور اس سے قبل ان کی کئی کتابیں منظر عام پر آچکی ہیں۔ زیر نظر کتاب "امام اعظم ابو حنیفہ کی حیات و فقہی کارنامے" اسی سلسلے کی کڑی کا ایک انمول سرمایہ ہے جو کہ اروض پر کثیر التقليد 'مستدامت' رہنمائے ملت امام ابو حنیفہ عثمان بن ثابت رحمۃ اللہ علیہ کی جانکار و پرہیزگار اور مقتدائی شخصیت اور ان کی خدمات کو اجاگر کرنے کے لئے منصوبہ پر لائی گئی ہے۔

محترم مؤلف نے امام اعظم کی شخصیت، تقویٰ، اجتہاد و استنباط اہل سنت، تقلید فقہ اسلامی فقہ کی تاریخ و ادوار جیسے عنوانات اور دیگر متعدد موضوعات پر مفصل، عام فہم و چسپ اور مقبول عند اہل مباحثہ رقم کی ہیں اور بہت حد تک اپنے مقصد میں کامیاب ہوئے ہیں۔ یہ کتاب امام اعظم کے مقلدین کے لئے مفید اور شش و پنج میں پڑے لوگوں کے لئے راد حق کی نویذ سرخروئی کی کلید اور اعتدال کی تائید ہے جو اب بھی نہ مدھرے دہ "خام لمعبید" ہے۔ راقم اعرف نے اپنی بے غمی کے اقرار اور کم مائیگی کے اظہار کے ساتھ محترم مؤلف کے اصرار پر یہ کلمات لکھ دیئے ہیں۔ درند من و نغم کہ من آغم

دعائیں ہماری ہیئت کو معاف فرمائے۔ حسنات کو قبول فرمائے۔ شفاعت نصیب فرمائے اور مؤلف کو جزا۔ ان کی علمی خدمات کو قبول فرما کر مزید ترقیاں نصیب فرمائے۔ ان کی تانیف کو قبولیت عامہ و تادم نصیب فرمائے اور قریشی صاحب کی مغفرت و درغمت کا باعث بنائے آمین آمین یا رب العالمین۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فضل خالق

فائز جعفری مولانا

علامہ بنوری ناؤن و خطیب مسجد ابراہیمی

بلاک A مارچ ۲۰۱۷ء

دین اسلام ایک ابدی دین ہے۔ اس کی حفاظت کا ذمہ اللہ پاک نے خود لیا ہے۔ دشمنان دین اسلام کوئی بھی دشمن اس دین کو ختم کرنے کی کریں وہ اپنے ناپاک عزائم میں کبھی بھی کامیاب نہیں ہوں گے۔ اللہ پاک نے اس دین کی حفاظت اپنے بندوں میں سے ایسی برگزیدہ ہستیوں کے ذریعے سے کروائی ہے جنہوں نے اپنی زندگیوں اس دین کی بناء اور امت و حفاظت کے لئے وقف کی ہیں۔ انہی عظیم ہستیوں میں ایک بہت بڑی شخصیت اور ہستی حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی ہے جو بقول تمام کی ایک جماعت کے حضور و رب رسولی اللہ علیہ وسلم کے قول "اگر دین تیرا تارے پر بھی پہنچ جائے" (تو حضرت سلمان فارسی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا) تو ان کی قوم کے کچھ لوگ اس کو ہاں سے بھی حاصل کر لیں گے" کے مصداق ہیں۔ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ کی شخصیت اتنی ہمہ گیر ہے کہ آج بے شمار کتابیں دنیا کی مختلف زبانوں میں لکھی جا چکی ہیں اور مسلسل لکھی جا رہی ہیں لیکن

کائناتی فہم نہیں ہو رہی ہے۔ بقول حضرت امام شافعیؒ کہ

اعداد ذکر نعمان لسانہ ان ذکرہ ہو المسنک ما کررتہ ینظوع۔

ہمارے سامنے نعمان کا ذکر بار بار کرو بے شک ان کا ذکر مقلد کے مانند ہے جتنا ہواؤ

کے امتیاس خوشبو پھیلے گی۔

حال ہی میں جناب الحاج مشتاق احمد قریشی صاحب نے جو علماء اور بزرگان دین کے

نبہایت عقیدہ مندوں اور عشاق میں سے ہیں اور کئی کتابت کی تفسیر کتابوں کے مصنف ہیں۔

جنگ اخبار کے معروف کالم نگار ہیں۔ غرض قریشی صاحب کی ذات محققانہ تعارف نہیں ہے۔

اللہ پاک انہیں جزائے خیر عطا فرمائے کہ انہوں نے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کی سیرت پر کتاب

لکھ کر نہ صرف یہ کہ امام ابو حنیفہؒ کی سیرت کو بر پہلو سے اجاگر کیا ہے بلکہ فقہ حنفی پر سیر حاصل

ہوئی ہے۔ دیگر فتویٰ مسابک پر بھی اچھی خاص روشنی ڈالی ہے۔ اس کے علاوہ بھی اور بہت

ساری معلومات ہیں۔ میں نے اس کتاب کا مطالعہ کیا ہے۔ امید ہے قارئین کرام اپنے حق

میں اس کو بہت مفید پائیں گے۔ میری دعا ہے کہ اللہ پاک اس کتاب کو شرف قبولیت عطا فرما

آمین۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مولانا مفتی عبدالجلیل

استاد جامعہ مصباح العلوم محمودیہ

منظور کالونی کراچی۔

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

ابعدہ بندہ نے اپنی بساط کے مطابق ختم الخان مفتی احمد قریشی صاحب کے فکری شاہکار
 بعنوان "امام اعظم ابوحنیفہ کی حیات و فقہی کارنامے" سب حکم مربی و محسن پیر طریقت
 جناب حضرت حافظ عبدالحق رحمہ اللہ صاحب دامت برکاتہ اولیٰ تا آخر بہ نظر بعین مطالعہ کیا۔
 فقہی کتابت میں بعض مقامات پر کئی بیشی محسوس کی ہے جن کی نشاندہی کر دی گئی ہے۔
 مزید برآں صفحہ نمبر 204 پر مکتوبہ آیت "واذا حضر القسہ" 41 کے ذیل میں جو فقہی
 مسئلہ کی تشریح کی گئی ہے ابراہام کی وجہ سے امام قاری کے لئے ناکافی ہے۔ مذکورہ تشریح سے
 بظاہر یوں معلوم ہوتا ہے کہ مشرک مال وراثت کی تقسیم کے وقت ان غریب مسکین یتیم
 ضرورت مند ارشہ داروں کو بھی اسی مال وراثت میں سے کچھ نہ کچھ دے دیا جائے۔ اگرچہ
 مال متروکہ میں وہ کسی قسم کا حصص نہ پاتے ہوں۔ لیکن موقع تقسیم پر وہ حاضر ہوں جبکہ مسئلہ کی
 رو سے یہ تقسیم شرط ہے بد صحیح تشریح یوں مناسب ہے جیسا کہ معارف القرآن میں ہے۔
 موجودہ درجہ (حصہ پانے والے) تقسیم کے بعد اپنے حصص میں سے بطور احسان ان
 ناداروں کو کچھ نہ کچھ دے دیں۔ مناسب اور نابالغ وارث کے حصہ کو کٹ کر دینا شرعاً بالکل
 ناجائز ہے۔ تفصیل کے لئے دیکھئے معارف القرآن۔

باقی جہاں تک کتاب ہذا کی افادیت کا تعلق ہے۔ امام صاحب کے نام اور تاریخ ساز

بصیرت و شخصیت سے واضح ہے جو شخص جس قدر باصلاحیت اور باکمال ہوتا ہے اسی درجہ اس کی مدح سرائی بھی ہوتی ہے اور عداوت و تنقید کا شکار بھی۔ یہی کچھ امام صاحبؒ کے ساتھ بھی ہوا جہاں اسلامت کے ایک بڑے طبقے نے امام صاحبؒ کی عہد ساز شخصیت اور فقہی کمالات کا کھلے دل سے اعتراف کیا اور ان کی بلند پایہ علمی شخصیت کو ہر پہلو سے خراج عقیدت پیش کیا تو دوسری طرف بغض و حسد رکھنے والے ناقدین کی بھی کوئی کمی نہ تھی۔ جو امام صاحبؒ کی معصومانہ زندگی پر قدغن و بے بنیاد الزامات لگانے سے بھی باز نہ رہے اور آپ کی شخصیت کو ہر طرح سے مجروح کرنے کی ناکام کوشش ہوتی رہی۔ مگر یہ بھی قدرت کی عجیب و غریب کوشش سازی ہے کہ مخالفین نے جتنا بھی آپ کو بدنام کرنا چاہا اتنا ہی آپ کی نیک نامی میں اضافہ ہوتا رہا اور جتنا کواہ قامت دکھانے کی کوشش کی اتنے ہی بلند قامت ہوتے گئے۔

مخالفین کی ان بہتان طرازیوں کا مدلل اور کھل دفاع نہ صرف یہ کہ امام صاحبؒ کے مسلکی پیروکار علماء احناف نے کیا بلکہ مذہب اربعہ سے وابستگی رکھنے والے مابہ ناز علماء کرام اور حضرات محدثین نے بھی جہر پور دفاع کیا۔

اور امام صاحبؒ کی بے مثال شخصیت اور قابل رشک عظمتوں کے نقوش کو جن لوگوں نے خوب سے خوب تر اجاگر کیا۔ انہی میں ایک روز نامہ جنگ کراچی معروف کالم نگار اور بہت اچھے معنی علماء حضرات کرام کے خادم جناب الحاج مشتاق احمد قریشی صاحب ہیں جن کے مقدمہ میں اس کا ذخیرہ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ یعت کذباً۔

مبصوف نے کتاب ہذا لکھ کر مخالفت کے میدان میں ایک ستہری باب رقم کیا ہے اور عوام الناس پر احسان کرتے ہوئے ایک گراں قدر تحفہ فراہم کیا ہے۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ مؤلف کے لئے اس کا ذخیرہ کو صدقہ جاریہ بنائے اور مقبول بنا کر آخرت کے لئے ذریعہ نجات بنائے۔ آمین ثم آمین۔

واللہ الہادی وھو یھدی السبیل

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مولانا محمد عثمان یحییٰ
مدرس جامعہ مصباح العلوم محمودیہ
منظور کالونی، تراجی۔

باسمہ سبحانہ و تعالیٰ!

حضرت امام اعظم ابو حنیفہ جن کا نام نعمان بن ثابت ہے کسی تعارف کے محتاج نہیں۔
فقہائے امت میں ممتاز مقام کے مالک ہیں جن کے درس حدیث سے امام بخاریؒ امام مسلمؒ
امام ابو داؤدؒ وغیرہ جیسے جلیل القدر محدثین بالواسطہ فیضیاب ہوئے اور جن کے درس فقہ فی
المدین سے امام محمدؒ امام ابو یوسفؒ امام زفرؒ جیسے فقہائے ملت نے حصہ وافر حاصل کیا۔ آپ
بیک وقت محدث، مفسر فقہیہ اور احسان و سلوک کے عظیم مرتبہ پر فائز تھے۔
آپ کی سوانح حیات پر لکھنے والے ہر دور میں لکھتے رہے۔ بہت کچھ لکھا جا چکا، لکھا جا رہا
ہے اور آئندہ بھی یہ سلسلہ چلتا رہے گا۔

ہمارے محترم جناب مشرقی احمد قریشی صاحب نے افرودامت کے عمومی مزاج اور وقت
کی ایک اہم ضرورت کے تقاضے کو ملحوظ رکھ کر یہ کتاب جو اپنے موضوع کے اعتبار سے بے مغز
مستند اور جامع ہے لکھ ڈالی ہے (مجھے میرے مربی و مشفق ویر طریقت حضرت حافظ عبد القیوم
نعمانیؒ وامت برکاتہم نے مطالعہ کے لئے دی۔ میں نے اس کا مطالعہ کیا) ماشاء اللہ مؤلف
نے جس محنت و عرق ریزی اور ہزاروں صفحات کی درق گردانی سے یہ گراں قدر سوغات
امت کے حضور پیش کی ہے۔ میری دلی دعا ہے کہ رب تعالیٰ مؤلف کی ان کوششوں کو اپنی
بارگاہ میں قبول فرمائے اور اس سلسلہ تالیف کو زیادہ سے زیادہ مائع بنائے اور مؤلف کو وارثین
کی سعادتوں سے نوازے آمین۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ذکرِ کتاب و احادیث

ذکرِ کتاب و احادیث

محررم جنت و عذاب

محررم جنت و عذاب قریشی نے ایک در کتاب تیار کر لی ہے۔ ان کی لگن، محنت، شاقہ اور بسیار فوہی کا یہ عام ہے کہ یہی کتاب ابھی تقسیم نہیں ہو پتی کہ دوسری اشاعت پذیر ہو جاتی ہے۔ وہ ایک اور کتاب اردو بھی پیچیدہ تحقیق طلب موضوعات پر اتنے دنوں میں لکھ لیتے ہیں جتنے دنوں میں میں ان کی کتاب پر تبصرہ بھی نہیں لکھ پاتا۔

”حضرت امام اعظم ابو حنیفہ حیات و فقہی کا زمانے ’ان کی تہ ترین تعریف ہے جو انہوں نے حسب سابق انتہائی سستی اور آسان اردو میں تحریر کی ہے۔ خواہ اس اور دینی طلباء کو اس نوع کی تعارفی کتاب دستیاب نہیں ہو۔ ابو حنیفہ کا نام تو جانتے ہیں ان کے مقلد بھی ہیں اور فقہ حنفی کے پیروکار بھی لیکن ان کی حیات اور اسلامی فقہ کی تاریخ اور ترقی میں ان کے کردار سے قریباً نا بلکہ جیسے اس لئے کہ امام ابو حنیفہ کی فقہ سے متعلق جو کتب دستیاب ہیں وہ انتہائی دقیق و پیچیدہ و تحقیقی اور مذہبی اصطلاحوں میں تحریر کردہ ہیں جن سے میرے جیسے عام آدمی کو استفادہ کرنا ممکن نہیں تھا۔ جناب ابو حنیفہ سنی مسک کے امام ہیں اور ان کی قضیات و فقہ کی اساس میں جو بعض امور پر عام اسلام کی دوسری بڑی فقہ جعفریہ سے مختلف ہیں۔ اس لئے یہ ضروری ہے کہ ان دونوں فرقوں کے پیروکاروں یعنی سنی شیعہ اختلاف کی بنیادیں تلاش کی جائیں۔ اس مختصر تحریر کے ذریعے یہ عرض کرنا چاہتا ہوں کہ سنی شیعہ تفریق بنیادی طور پر اسلامی تاریخ کا ایک سیاسی مظہر ہے اور جیسا کہ مشرق قریشی نے واضح کیا ہے وہوں فرقوں کے مابین دین کے بنیادی اراکین کے بارے میں محض جزوی اختلافات ہیں۔“

اس کتاب میں جناب مشتاق قریشی نے حضرت ابو حنیفہ کی حیات اور یرت پر تفصیلی روشنی ڈالی ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ انہوں نے اگرچہ مختصراً طور پر ہی تھی لیکن دیگر فقہوں سے موازنہ بھی کیا ہے۔ برصغیر پاک و ہند کے مسلمانوں کی ایک کثیر تعداد حنفی فقہ سے تعلق رکھتی ہے تاہم یہاں اہل حدیث اور انتہائی قلیل قلیل تعداد میں حنفی اور شافعی بھی موجود ہیں لیکن کئی فقہ کے ساتھ ساتھ سب سے بڑی اقلیت شیعہ فرقہ ہے۔ جناب مشتاق قریشی نے غیر جانبداری سے ان دونوں فرقوں کے مابین مذہبی اور فقہی اختلافات کو بھی بیان کیا ہے۔ اگرچہ یہ بیان مزید وضاحت اور تفصیلات کا مستقاضی تھا۔

اسلامی سلطنت کے ملامت میں تبدیل ہونے سے نئے مسائل اور مباحث نے جنم لیا۔ ریاست اور مذہب دو الگ شعبے قرار پائے اور علماء نے مذہب کی تدوین، تشریح و تراجم کا کام سنبھال لیا۔ صحابہ کرام اور تبع تابعین کی رحلت کے بعد احادیث کو جمع کرنے، قرآن سننے اور احادیث کی روشنی میں نئی معاشرت اور طرز زندگی کے نئے مسائل کا حل تلاش کرنے کے لئے اجتہاد اور قیاس کا آغاز ہوا جس میں امام ابو حنیفہؒ نے نظم الکلام، منطق اور دانش و عقل کے ذریعے نمایاں مقام حاصل کیا۔ جناب مشتاق قریشی کی زیر تبصرہ کتاب امام ابو حنیفہؒ کے اس کردار کو اجاگر کرتی ہے جس کے لئے دو خراج تحسین کے مستحق ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کے اس کار خیر و مقبولیت کا درجہ دے اور انہیں اجر عظیم عطا فرمائے۔ آمین

بسم الله الرحمن الرحيم

عرض مولف

کئی بار ایسا ہوا کہ علم کے جو یا افراد نے حنفی مسلک کے بارے میں سوالات کئے اور حنفی فقہ اور امام اعظم ابو حنیفہؒ کی بہت دریافت کیا۔ اس بارے میں چونکہ خود میرا علم محدود تھا اس لیے صرف اتنی ہی بات کرنا جتنی علم میں ہوتی۔ پھر میں نے خود ملایا کرامت اس بارے میں علم حاصل کرنے کی کوشش کی اور حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں سوالات کرنا شروع کئے تو مجھ پر علم کے دروازے کھلتے چلے گئے اس سے قبل میرا علم اتنا ہی تھا کہ فلاں کتاب بڑی اہم ہے اور سند کا درجہ رکھتی ہے لیکن تفصیلی علم یا امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں ابتدائی معلومات کے سوا مزید کچھ حاصل نہ ہو سکا۔ اتنی تو میں نے کئی جگہ پڑھا تھا کہ امام اعظم ابو حنیفہ کا اصل نام نضر بن ثابت تھا وہ ۸۰ ہجری میں کوفہ میں پیدا ہوئے تھے اور ان کا وصال ۱۵۰ ہجری میں ہوا تھا۔ دو فقہ حنفی کے مورث اعلیٰ و بانی تھے اور فارسی الاصل تھے۔ امام اعظم ان کا لقب تھا۔ غم فقہ انہوں نے اپنے استاد و حماد بن ابی سلیمان سے حاصل کیا جو کوفہ میں بنی تعلیم و تدریس میں مشغول تھے اور اپنے وقت کے بڑے جید عالم دین تھے وہ بڑے ہی معاملہ فہم اور ذہین انسان تھے۔ امام اعظم کا اولین ماخذ قرآن و سنت تھا پھر اقوال صحابہ کرام رضوان اللہ علیہ اجمعین۔ اس کے بعد اجتہاد فرمایا کرتے تھے۔ خلیفہ وقت ابو جعفر منصور نے آپ کو قاضی کے عہدے کی پیشکش ہی نہیں کی بلکہ اس پر بے حد اصرار بھی کیا لیکن امام اعظم نے فتنہ انکار فرمایا جس پر اس نے امام کو قید کر دیا اور اسی قید و بند کی حالت میں آپ کا وصال

اس کے علاوہ بھی مضمومات کے لیے میں نے مزید کوشش کی تو یہ دیکھ کر حیران رہ گیا کہ تمام اہل علم نے اردو اں طبقے کے لیے جن کتب کا امام اعظم کی سیرت و حیات کے بارے میں ترجمہ کیا وہ عربی سے کئے گئے، یہ ترجمے تھے جو یا تو تحت المصنف تھے یا ترجمہ نویس نے کتب آسان کیا۔ لیکن ترتیب وہی رہے وہی جو عربی علوم کے مدارس میں تعلیم پانے والوں کی حد تک تو بڑی، غیر و کارآمد و کمکتی ہے لیکن ایک عام پڑھا لکھا شخص اگر ان کتب سے فیض یاب ہونا بھی چاہتے تو پوری طرح سمجھ نہیں سکتا۔ علمائے کرام کے نزدیک امام اعظم پر سب سے کارآمد کتاب سوانح محمد ثین تھی سیرۃ امام اعظم ابو حنیفہ قرا، پانی جس کے مترجم حضرت مولانا عبدالحق طارق صاحب ہیں۔ یہ کتاب تین کتب کے ترجمے پر محیط ہے۔ اس میں پہلی کتاب علامہ ابن حجر شافعی کی "الخیرات الحسان" ہے دوسری حضرت امام ہدال الدین سیوطی کی "تمییز الصحیفہ" ہے اور تیسری اور آخری کتاب حضرت مولانا عاشق الہی بلند شہر کی "المواہب اللشریفة" ہے ان کتب کے علاوہ اردو میں شمس العماء حضرت مولانا شبلی نعمانی کی کتاب سیرۃ العمان (خال) ہے جسے انہوں نے امام اعظم ابو حنیفہ کی سوانح عمری کا عنوان دیا ہے۔ یہ اور کتاب دستیاب ہے جسے جناب رئیس احمد جعفری صاحب نے ترجمہ کیا ہے یہ کتاب محمد ابو زہرہ مصری کی تصنیف ہے جسے جعفری صاحب نے امام ابو حنیفہ عبد و حیات فقہ قرا، کے عنوان سے ترجمہ کیا ہے ایک کتاب "حضرت علامہ سید منظر حسن گیلانی صاحب کی حضرت امام ابو حنیفہ کی سیاسی زندگی" اس کے ساتھ ہی ایک کتاب تذکرۃ العلماء جو علامہ محمد بن یوسف سماعی دمشقی شافعی کی ہے جس کا ترجمہ حضرت مولانا محمد عبد اللہ بھٹوی مہر جرمانی نے کیا ہے اور ایک کتاب فلسفۃ التشریع فی الاسلام؛ اکثر صحیحی مضمونات جس کا اردو میں ترجمہ مولوی محمد احمد رضوی صاحب نے کیا ہے نثر سے گزری۔

یہ سب کتب علمی و ادبی زبان میں اس طرح ترجمہ و تالیف کی گئی ہیں کہ عام قاری ان سے اس طرح استفادہ نہیں ہو سکتا جس طرح وہ امام اعظم ابو حنیفہؒ کے بارے میں مستفید ہونا چاہتا ہے یا ان کے بارے میں جاننا چاہتا ہے۔ اس لیے میں نے محسوس کیا کہ ہم جس فقہ کے ماننے والے ہیں اس کے بارے میں اس کے امام کے بارے میں کوئی ایسی مختصر اور جامع کتاب تحریر و تالیف کی جائے جس سے آسانی کا نوجوان طبقہ امام اعظم ابو حنیفہؒ سے کسی حد تک واقف ہو سکے۔ امام اعظم ابو حنیفہؒ نے کون سے جس منصب اعلیٰ کو پیش نظر رکھ کر کام کا آغاز کیا تھا وہ مشرق کے مسلمانوں کی زندگی کا دستور و آئین بن گیا۔ قرعہ مشرقی ممالک میں فطنی فقہ کا تھا، وہاں جبکہ مغربی ممالک میں امام مالک کے فکھ نظر کو قبول عام حاصل ہوا۔ اس طرح مسلمانان عام کو اس دور پر بادشاہوں کے ذاتی خیالات و جذبات سے نکل کر اپنے دین کے تحت اپنی زندگی بسر کرنے کا موقع مل گیا۔ اس صرح فقہ فطنی کے امام حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ نے مسلمانوں کے لیے زندگی کو قرآن و سنت کے مطابق بسر کرنا آسان بنادیا اور تقریباً تمام فقہی مسائل کو حل کر دیا اور اہل اسلام میں انھیں پریشانیوں کو دور کر دیا۔ امام اعظم ابو حنیفہؒ کی حیات و کارناموں کے بارے میں میرا کچھ لکھنا یا مختلف کتب سے نقلیہ کرنا ایسا حق ہے جیسے ساری کچھ اٹھنا، النیل و قبی ضرورت کو محسوس کرتے ہوئے ایک کوشش ہے جو اللہ کرے کہ اردو زبان آشنا نوجوانوں کے کسی کام آ سکے۔ اور یہ تالیف امام اعظم کے مقام و مرتبہ کو ذرا نیچے درجہ انداز میں منتظر کر سکے۔

امام ابو حنیفہؒ کی جو تہ طبع و وسعت نظر، وسعت معومات، قوت اجتہاد ان کے تمام کمالات علمی کا آئینہ ہے۔ فقہ کی ترتیب و تدوین سے ان کو بلند ترین مرتبہ حاصل ہوا۔ امام اعظمؒ کی کتب و تفریبات اور منظریات اور ان سے متعلق لکھنے والوں اور سیرت کا یہ سار و زمین میں بڑی بڑی مشہور و معروف شخصیات بھی شامل ہیں، بغیر تحقیق بہت سی

بے سرو پا حکایات و افسانے اپنی تالیفات میں شامل کر دی ہیں جن سے مخالفین کو دستاویزی سند مل گئی۔ یہ حقیقت اپنی جگہ اہل ہے کہ ہر مشہور و معروف شخص جس نے کسی فن میں کمال حاصل کیا ہو اور اس کی شہرت چہارہ واجگ عالم میں پھیل گئی ہو اس کے بارے میں بہت سی اچھی بری باتیں اور بیگانوں روایات از خود بنی چلی جاتی ہیں اور بعض تو اتنی مشہور اور مقبول ہو جاتی ہیں کہ زبانِ زد عام ہو جاتی ہیں اور اکثر لوگ اندھے اعتقاد میں ایسی ایسی باتیں مان سرائی میں کر جاتے ہیں جو حقیقتاً مذموم ہو جاتی ہیں اور مخالفین کو عیب جوئی کی مثالیں بنانے کا موقع مل جاتا ہے۔ حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ کے بارے میں بعض مصنفوں نے ان کی ذہانت، ذکاوت اور طبع کے بارے میں ایسے ایسے قصے لکھ دیئے ہیں جن کو اگر اللہ نہ کرے کچھ سمجھ لیا جائے تو امام صاحب کی اصل شخصیت و فن ہی ختم ہو کر رہ جائے۔ اہل تحقیق خصوصاً محدثین نے ہمیشہ احتیاط کا دائرہ امن تھا مے رکھا اور صرف ایسی روایات کو قلم بند کیا جو بلاشبہ صحیح ثابت ہوئیں۔ اس میں کوئی شبہ ہے نہ دورائے کہ امام اعظم ابو حنیفہؒ کو دیگر ان کی نسبت مناظرے اور مباحثے کے مواقع بہت زیادہ میسر آئے۔ انہوں نے علوم شرعیہ سے متعلق بہت سے ایسے نکتے ایجاد کئے جو عام طبیعتوں کی دوسروں میں نہیں تھے۔ اس وجہ سے بہت سے مخالفین نے ان کو غلط ثابت کرنے اور بدنام کرنے کے لیے ان کے خلاف بہت سے حربے استعمال کئے۔ اس کتاب میں یہی کوشش کی گئی ہے کہ پڑھنے والوں کو کسی الجھن پر پیشانی اور غلط فہمی سے دوچار نہ ہونا پڑے۔ حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ کی سیرت کے مثبت پہلوؤں کو یکجا کیا گیا ہے اور مخالفت میں کہے گئے جملے اور مناظرے کو گفتگو میں شامل نہیں کیا گیا کیونکہ اس سے دیگر کتب مناقب امام اعظمؒ بھری ہوئی ہیں۔ کوشش یہی ہے کہ کتاب زیادہ سے زیادہ آسان اور موثر انداز میں پیش کی جائے تاکہ قاری یا سانی امام اعظم ابو حنیفہؒ کی سیرت اور کام سے واقف ہو سکے۔

عام تذکروں اور سیرت کی کتب میں علماء کرام کے ان اوصاف حمیدہ کا ذکر خصوصیت

سے کیا جاتا ہے جس سے ان کی فہم و فراست، قوت حافظہ ذہن کی رسائی بے نیازی، تواضع و مودت اور زہد و تقویٰ کا تعلق ہوتا ہے، لیکن جن صفات کا ذکر نہیں کیا جاتا ہے وہ عقل، رائے، فراست اور تدبیر ہیں۔ شاید یہ باتیں دین داروں کی جگہ دنیا داروں کے ساتھ مخصوص کی جاتی ہوں، مگر اہل علم و ادب کے لیے ان کا کردار و انتظام ریاست سے بالکل منسوب نہیں رکھتا۔ (تاریخ اہل علم و ادب) یہ قطعی درست بات ہے حالانکہ علماء کرام میں ان اوصاف کا ہونا زیادہ ضروری اور اہم ہوتا ہے کیونکہ اسلام دیگر مذاہب اور دین کے برعکس دنیاوی انتظامات کا بھی اہتمام کرتا ہے، جیسا کہ خلفائے راشدین جو اسلام کے اوّل اہل صاحب تدبیر حکمران تھے ان کی زندگی اور حکمرانی کے معمولات کو بغور دیکھ اور سمجھا جائے تو سیاست اور ملکی انتظامات کے لحاظ سے دنیا جبر کے ماہرین و مہرمانوں میں کون ایسا ہے جو ان کی ہمسری کر سکتا ہو۔ اگر ہم آج امام ابوحنیفہ کی فقہ اور ان کی مذہبی امور کے ساتھ وابستگی کو دیکھیں تو امام ابوحنیفہ تمام فرقوں کے علماء میں ممتاز و نمایاں نظر آتے ہیں۔ انہوں نے دینی امور کے ساتھ ساتھ دنیاوی امور اور ضرورتوں کو بھرپور انداز میں سمجھا اور سمجھایا ہے۔ فقہ حنفی مذہب اور سلطنت و حکومت کے ساتھ زیادہ مطابقت رکھتا ہے۔ اسلام میں اب تک جو بڑی بڑی حکومتیں قائم ہوئیں وہ مسلک حنفی تھیں۔

امام ابوحنیفہ اگرچہ شاہی تعلقات سے ہمیشہ آزاد رہے لیکن تو مملکت کے ساتھ ان کا جو تعلق تھا اس کے فرائض کو انہوں نے اس دانائی اور ہوش مندی سے انجام دیا جو ایک مدبر سلطنت کے شایان شان تھا۔ شاید یہی وجہ ہے کہ آج حنفی مسلک کے پیروکاروں کی تعداد سب سے زیادہ ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تمام عالم انسانیت کے لیے دین حق لے کر آئے کیونکہ دین اسلام دین آخر ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس لیے نبی آخر الزماں ہیں آپ کے بعد نہ کوئی نبی آئے گا، نہ وہی کتاب آنے والی ہے اور نہ وہی شریعت چونکہ دین اسلام تمام

انسانوں کے لیے ہے اسے دنیا کے کوئے کوئے تک پہنچانا ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش و اُمت جزیرہ نما عرب میں ہوئی تھیں آپ کے پیغمبر کی روشنی تمام عالم میں پھیلی۔ قرآن کریم میں اللہ جل جلالہ نے ارشاد فرمایا ہے: "وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا قَلِيلًا مِّنَ النَّاسِ" (سبا: ۲۸) ہم نے آپ کو تمام لوگوں کے لیے بھیجا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا لایا ہوا پیغام ہی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ میں عرب کے دور دراز علاقوں تک پہنچ چکا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آیات طیبہ کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے جانشینوں خاندان راشدین نے بیرون عرب کے دور دراز علاقے جو اسلامی سلطنت میں شامل ہوئے پیغام قرآن کو عام کر دیا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی کہ اُمراہان ستارے شریعت بھی ہو جائے دیائے فارس میں سے کچھ لوگ اسے حاصل کر کے رہیں گے۔ (بخاری مستدرک میں یہ حدیث حضرت قمی بن معد رضی اللہ عنہما اور طبرانی نے اس حدیث کو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے اور ابو نعیم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے) چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس پیش گوئی کے مطابق امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور بعد میں اہل فارس سے تعلق رکھتے ہیں ان کے اہل بیت اللہ تعالیٰ نے دین اسلام ساری دنیا میں پھیلایا۔ (تاریخ ابونعیم)

آخر میں اس تالیف کی تدوین اور ترتیب میں بھرپور معاونت کرنے والے علمی مشوروں کے لئے میں ڈاکٹر تنویر احمد طاہر کا تہہ دل سے شکریہ ادا کرنا ضروری سمجھتا ہوں۔ اللہ ان کے علم کی خیر و برکت عطا فرمائے آمین

مؤلف

مشتاق احمد قریشی

امام اعظمؒ

فقہ حنفی کے بانی امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی کنیت ابوحنیفہ ہے جو نام سے زیادہ مشہور ہے یہ کنیت حقیقی نہیں ہے کیونکہ امام صاحب کی کسی بھی اولاد کا نام حنفیہ نہیں تھا یہ کنیت انہی بھی نہیں بلکہ دعویٰ ہے جیسے ابوہریرہؓ یہ دھنی معنی کے اعتبار سے اختیار کی گئی ہے۔ قرآن کریم سورۃ آل عمران میں اللہ تعالیٰ فرما رہا ہے **فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا** (ال عمران ۹۵)۔ امام صاحب نے اسی مناسبت سے اپنی کنیت ابوحنیفہ اختیار کی۔ حضرت امام اعظمؒ نے سب سے پہلے اس دین حنیف کی تدوین فرمائی۔ عربی مجاورے میں پھیل کرنے والے کو اب (باپ کو کہا جاتا ہے اور کسی کام کے شروع کرنے والے کی عظمت کے لیے بولا جاتا ہے) کہتے ہیں کہ دین حنیف کی مکمل تدوین حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ نے کی۔ اس لیے اہل اسلام میں آپ کی کنیت ابوحنیفہ قرار پائی اور آپ کی کنیت سے اہل آپ کے ہر دو کار حنفی کہلائے جیسے مدینہ مدنی (زحری)۔ امام ابوحنیفہؒ نے فقہ کو باقاعدہ ایک فن کا درجہ دیا اور اس کے اصل اصول مرتب کئے اور اجتہادی مسائل کو تحریر کیا۔ ان کے ان ہی عظیم الشان کاموں کے باعث انہیں امام اعظم کے لقب سے لوگ پکارنے لگے۔ ان کے ہم عصروں میں سب سے زیادہ ان کی سیرت پر کتابیں لکھی گئی ہیں۔ دوسن ۸۰ ہجری بمطابق سن ۶۹۹ عیسوی کو مدینہ میں پیدا ہوئے۔ امام اعظم ابوحنیفہؒ کی شکل و صورت اور قد و کاٹھ کے بارے میں خطیب بغدادی نے امام ابو یوسفؒ سے روایت کی ہے کہ امام صاحبؒ نہ لمبے تھے نہ پست قامت اور میان قد بڑے حسین صورت نہایت فصیح و بلیغ اور خوش آواز تھے۔ بڑی خوش اسلوبی

سے اپنی بات پیش کیا کرتے تھے۔ خوبصورت دائرہ بھی اور ہمیشہ عمدہ لباس پہنتے تھے اور چھجھ جوتے پہنتا اور خوشبو لگانا پسند کرتے تھے۔ آپ کے شجر و نہاب کے بارے میں محققین و مورخین اور آپ کے سوانح نگاروں اور آپ کے پیروکاروں کی آراء میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ معروف محقق ابو عطاء نے امام ابو حنیفہ و عرب النسل شمار کیا ہے اور ان کا نسب اس طرح بیان کیا ہے۔ نعمان بن ثابت بن زوطی بن یحییٰ بن زید بن اسد بن راشد الانصاری۔ دوسری روایت حافظ ابو نعیم نے کی ہے۔ نعمان بن ثابت بن کاؤس بن ہریر بن بہرام زوطی جبکہ بغداد کے مشہور مسرخ خضیب نے امام اعظم کے پوتے اسعید سے روایت یوں نقل کی ہے۔ اسحاق بن عمار بن عمار بن نعمان بن ثابت بن نعمان بن مرزبان بن نسب میں امام اعظم کے پوتے اسعید نے امام اعظم کے دادا کا نام نعمان بتایا ہے اور یہ دادا کا نام مرزبان حالانکہ موطور پر ان کے نام زوطی اور ماہ مشہور ہیں۔ یہ ہے کہ زوطی کے شرف یہ اسباب ہونے پر ان کا اسلامی نام نعمان سے تبدیل کیا گیا ہو۔ اسعید کے کہنے کے مطابق ان کا خاندان فارس (ایران) کا ایک معزز خاندان ہے۔ ایک اور روایت محقق مولوی غلام فردوسی مصنف مراحۃ الکونین مطبوعہ نئی دہلی ۱۸۸۵ء میں اس طرح تحریر کرتے ہیں: امام ابو حنیفہ نعمان کوئی بن ثابت بن خمس بن یزید بن شریار بن پرویز بن نو شیروان عادل جبکہ مولانا شبلی نعمانی نے ان کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ نجی تھے اور امام اعظم کے دادا زوطی یوں کہتے ترک وطن کر کے قوتائے تھے اور انہوں نے یسویں اسلام قبول کیا اور اپنا منہ ایمان اختیار کیا۔ اس وقت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا دور خلافت تھا۔

تاریخ ایران میں ایک شخص مرزبان کا تذکرہ ملتا ہے جس نے ۳۱ ہجری میں ۶۵۲ء میں یسوی میں ایران کے مظلوم بادشاہ یزدگرد سوم کو حاکم فتح ہونے پر وہاں سے زرادشتی اصفہان اعظم کو بلانے اور بھجوانی راجہ سے زید بن اسد بن مرزبان جو ان کا حاکم تھا

سے سر پہاؤ کی کسی بات پر اختلاف ہونے پر مرزبان نے یزدگرد کو قتل کر دیا یہ دو وقت تھا جب حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ مسلمانوں کی فتح کا پرچم لیے تیزی سے بڑھتے چلے آ رہے تھے جس سے خوف زدہ ہو کر مرزبان نے ترک وطن کر کے کوفہ کی راہ لی وہاں اس نے اپنے ایک مسلمان شاعر کے گھر قیام کیا جن کا تعلق بنی تمیم اللہ کے قبیلے سے تھا۔ یہاں وہ مسلمانوں کے اخلاق و عادات اور طرز معاشرت سے اس قدر متاثر ہوئے کہ دین اسلام قبول کر لیا۔ ان دنوں کا زمانہ اختیار کر لیا۔ کوفہ میں اس وقت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی خلافت کا زمانہ تھا۔ نعمان (زوطی یا مرزبان) چونکہ صاحب حیثیت تھے۔ اس لیے ان کا دربار خلافت میں آجایا ہو گیا۔ ایک بار نوروز کے دن نعمان (امام صاحب کے دادا) نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں خدو ان (شرابی منوی) بطور ہدیہ پیش کیا تھا۔ (الخطیب) اس سے انکار کیا جاسکتا ہے کہ امام ابوحنیفہ کا زمانہ ایسا دولت مند صاحب ثروت تھا کہ خلیفہ وقت کی خدمت میں شاہی سوئی اطوار ہدیہ پیش کر سکتا تھا جو اس زمانے میں صرف امیر ثروت کے درباروں کی ہی زیست ہوا کرتا تھا۔ ایک روز نعمان (زوطی یا مرزبان) نے اپنے بیٹے عیسیٰؑ کو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی خدمت میں پیش کیا۔ انہوں نے بزرگانہ شفقت فرماتے ہوئے ان کی اور ان کی اولاد کے حق میں دعائے خیر فرمائی۔ جس کا ثمر امام ابوحنیفہ ہیں۔

امام ابوحنیفہ کا بچپن ایک پراثر و پرورش دور تھا۔ اس زمانے میں عراق کا حاکم قنات بن یوسف تھا اور وہ بھی اختلافات قدامت کی حد تک عروق پر تھے۔ عمر بن عبد العزیزؑ کے دور خلافت تک حکمرانوں اور ان کے عمال کا غلبہ اپنی کوتاہی ہوا تھا۔ عمر بن عبد العزیزؑ کے دور میں اسلامی دنیا کو کسی قدر سکون نصیب ہوا اور مذہبی حوم پر خصوصاً ہی توجہ دی گئی۔ امام زہریؒ نے احادیث کا مجموعہ مرتب کیا۔ امام ابوحنیفہؒ جواب تک اپنے والد کے کام میں ہاتھ بٹاتے رہے تھے جو شیخ زہریؒ ان کی تجارت کیا کرتے تھے۔ امام ابوحنیفہؒ اپنی جوانی تک ریثی کپڑے کی

تجارت کرتے رہے جو باپ دادا کی میراث تھی جس کو انہوں نے بڑی ترقی دی۔ امام زہری نے جو مجموعہ احادیث تیار کیا تھا۔ عمر بن عبدالعزیز نے اس کی نقلیں بنوا کر ممالک اسلامیہ میں پھینا یا اب اس وقت وائس کے چرپے عام ہونے لگے تو امام ابو حنیفہ جن کی عمر اس وقت تقریباً بیس اکیس برس کی تھی کہ ان میں علم حاصل کرنے کی تحریک پیدا ہوئی۔ امام صاحب نے جب شعور کی آنکھیں کھولیں تو عراق مختلف اقوام کا مملوہ نظر آتا تھا۔ اراکین ظاہر ہونے لگے تھے۔ سیاست اور عقائد کی آویزشیں شیعہ 'خوارج' معتزلہ وغیرہ فرقتے یہاں جمع ہو گئے تھے جن کی وجہ سے مذہبی اور مسائل کا انبار لگا ہوا تھا گوکہ مجتہدین اور تابعین کی جہت بھی موجود تھی جنہوں نے صحیحہ کرام رضوان اللہ اجمعین سے فیض حاصل کیا تھا۔ ایک طرف علو و ینید کا چشمہ جاری تھا تو دوسری طرف مسائل متنازعہ اور اختلاف کا بھی شور تھا اور خوارج اپنے نکل حلقہ درس میں شمس آتے اور اپنی طاقت کا اظہار کرتے ہوئے اسے سیدھے سوال کرتے۔ ایسے ماحول میں وایک دن بازار جا رہے تھے کہ کوئٹہ کے مشہور امام شعبی اپنے مکان کے پرہیزگار تھے۔ انہوں نے نو جوان عمران کو اپنے پاس یہ سمجھ کر بلایا کہ وہ کوئی طالب علم ہے۔ انہوں نے پوچھی جو ان کہاں جا رہے ہو تو عمران (ابو حنیفہ) نے ایک سواگر کا نام لیا کہ میں اس کی طرف جا رہا ہوں۔ اس پر امام شعبی نے پوچھا کہ تم پڑھتے کس سے ہو۔ انہوں نے جواب دیا کہ میں تو کسی سے بھی نہیں پڑھتا۔ امام شعبی نے کہا مجھے تم میں قابلیت کے جوہر نظر آتے ہیں تم علماء کی صحبت میں بیٹھ کر لو۔

امام شعبی کی اس نصیحت نے ان کے دل میں گہرا گہرا اور انہوں نے نہایت اہتمام سے تحصیل علم پر توجہ دینی شروع کر دی۔ اس وقت کا علم آج کل کا علم نہیں تھا۔ اس وقت علم کے طور پر ادب السب ایام العرب فقہ حدیث اور علم کلام تھے۔ علم کلام میں اسلامی مسائل پر فلسفہ کا غلبہ تھا۔ اسلام جب تک عرب کی آبادی میں محدود رہا اس کے مسائل میں نہایت

اور صاف رہے لیکن جیسے جیسے اسلامی مملکت کی حدود پھیلی گئیں اسلام بھی عرب سے نکل کر
 فارس، مصر سے شام تک پہنچ گیا جہاں اب مسائل میں رنگ آمیزیاں شروع ہو گئیں تو کہ ان
 ملک میں حکمت و فلسفے کا خاصہ زور تھا اور فلسفے کے مجرے ہوئے مسائل عام لوگوں میں
 پھیل رہے تھے اور لوگوں کی حیثیتیں باریک بینی اور احتمال آفرینی کی طرف مائل تھیں۔ امام
 صاحب نے علم کلام سے تحصیل علم کی ابتداء کی جو بحث و مناظرے پر محیط تھا۔ اور اس علم میں
 اتنی مہارت و استعداد حاصل کرنی کہ بڑے بڑے استاذین ان کے مقابلہ میں آنے سے
 کتراتے تھے۔ تجارت کے سلسلہ میں اکثر بصرہ کا سفر درپیش رہتا وہاں کی معروف استاد و
 فخر سے الگ رہتے ہوتے جن سے ان کے علم میں پیش آتی چلی گئی اور ان کا تجربہ بہرحال چلا
 گیا۔ اس کے ساتھ ہی انہیں یہ شدید احساس ہونے لگا کہ ہم کلام میں معروف اہل علم کا طرز
 عمل منہ سب نہیں اس سے ان میں بدولی پیدا ہو گئی۔ کیونکہ ان لوگوں میں اخلاقی پاکیزگی
 اور روحانی اوصاف کا فقدان تھا۔

امام شافعی کی نصیحت و رہایت کام آگئی۔ اس سے متاثر ہو کر امام ابوحنیفہؒ نے اپنی
 پوری توجہ حصول علم پر صرف کر دی اور علمائے کرام کے حلقوں میں مستقل آنا جانا شروع
 کر دیا۔ ایک بار آپ کے پاس ایک عورت آئی اس نے سوال کیا کہ ایک مرد نے لونڈی سے
 نکاح کر رکھا ہے۔ اب وہ اسے سنت کے مطابق طلاق دینا چاہتا ہے تو کتنی خلافتیں دے؟ اس
 پر انہوں نے اس عورت سے کہا۔ قریب ہی ساد بن ابی سلیمان کا حلقہ درس ہے وہاں کے
 پاس چلی جائے اور وہاں ہی میں مجھے بھی بنا کر جائے کہ انہوں نے کیا کہا۔ چنانچہ وہ عورت امام
 خزانہ کے پاس گئی اور ان سے سوال کیا اور وہاں ہی میں وہ امام ابوحنیفہؒ کو بتانے آئی کہ میں نے
 استاد سے سوال کیا تو انہوں نے جواب دیا حیض و جماع سے پاک ہونے کی حالت میں اسے
 ایک طلاق دے پھر اسے چھوڑ دے یہاں تک کہ دو طہر (دوسرے حیض سے پاک ہونا)

گزر جائیں جب وہ دوسرے جنس سے پاک ہو کر غسل کر لے۔ پھر اس کا کسی دوسرے سے نکاح حلال ہے۔ امام ابوحنیفہؒ نے عورت کی یہ بات سنی اور نورانی انہوں نے فیصلہ کر لیا اور اٹھ کر حماد بن ابی سلیمان کے حلقہ درس میں شریک ہو گئے اور ان سے مسائل سننے لگے اور یاد کرنے لگے۔ جب دوسرے دن استاد حمادؒ دریافت کرتے تو دیگر طلبہ تو بھول چوک جاتے تھے لیکن امام ابوحنیفہؒ کو وہ سب پوری طرح ازیر ہوتے۔ یہ دیکھ کر استاد حمادؒ نے ان سے کہا کہ آئندہ میرے قریب بیٹھا کرو۔ امام صاحبؒ کو اپنے وقت کے تمام علوم پر دسترس حاصل تھی۔ پہلے انہوں نے امام عاصمؒ کی قرأت کے مطابق قرآن پاک حفظ کیا پھر علم حدیث شیعرو ادب اور صرف و نحو میں مہارت حاصل کی اور پھر فقہ کے لیے وقف ہو کر رہ گئے اور اپنے استاد حمادؒ بن ابی سلیمان کی شاگردی ایسی اختیار کی کہ جب تک وہ زندہ رہے امام صاحبؒ نے ان کا دامن نہ چھوڑا۔ اس وقت تک وہ چالیس برس کے ہو چکے تھے کیونکہ استاد حمادؒ بن ابی سلیمان کی وفات ۱۲۰ ہجری میں ہوئی تھی۔ اس کے بعد ہی امام صاحبؒ نے درس و تدریس کا آغاز کیا۔ امام صاحبؒ ۱۸ سال تک حمادؒ کی شاگردی میں رہے کیونکہ اس وقت تک وہ جسمانی اور عقلی اعتبار سے حد کمال کو پہنچ چکے تھے۔ (تاریخ بغداد) امام اعظمؒ کو حمادؒ کی صحبت اور چنگی عمر نے درس و تدریس کی ضرورتوں سے اچھی طرح آگاہ کر دیا تھا۔ انہوں نے ایک مستقل حلقہ درس و تدریس قائم کر لیا۔ امام صاحبؒ اپنے استاد حمادؒ کے علاوہ بھی کئی لوگوں سے مستفیض ہوئے تھے۔ وہ جب حج کے لیے جاتے تو وہاں مکہ اور مدینہ شریف کے علما اور مشائخ سے بھی ملاقاتیں کرتے اور فیض حاصل کرتے تھے۔ ان کی یہ ملاقاتیں اکثر تابعین مگرام سے ہوتی تھیں۔ تابعین حضرات۔ ملاقاتیں خالص علمی نوعیت کی ہوتی تھیں۔ جن میں روایت حدیث اور فقہ پر مشتمل ہوتی تھی۔ (مرآۃ اللوین) امام ابوحنیفہؒ نے اپنے استاد حمادؒ کے علاوہ دوسرے فقہاء سے بھی استفادہ کیا ہے۔ جہاں جہاں اور جب جب انہیں کسی تابعی محدث

کا پتہ چلتا وہ وہاں پہنچ کر ان سے ملے اور ہم حدیث حاصل کرتے۔ ایسے تابعین جنہیں صحابہ کرام سے پروردگار شرف اتصال حاصل تھا اور جو فقہ و اجتہاد میں متن وحیثیت رکھتے ان کے بارے میں امام عظیم خود فرماتے ہیں۔ ”میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ علی رضی اللہ عنہ مہدائے بن مسعود ابن عباس فقہ کے خصوصی اصحاب اور تلامذہ سے حاصل کیے۔

امام ابوحنیفہ کی عمر کی تلاش و حصول عمر کی پیاس استاد حماد بنک محد وہ تھی۔ انہیں جہاں جہاں اور جیسے جیسے علم فقہ کے بارے میں معلومات حاصل ہوئیں اسے حاصل کرتے تھے۔ امام صاحب صحر کی انتہا کو پہنچ چکے تھے۔ وہ فوراً مسائل کی تہ تک پہنچ جاتے تھے۔ ان کے عمل میں یہ طوطی رکھتے تھے۔ دو مسائل کے اصول سے پوری طرح واقف تھے اس لیے وہ مسائل کی بنیاد پر ساری نوکری کر دیتے تھے۔ اس لیے ان کا عہد علم، فکر اور مناظرے کا عہد بن گیا تھا۔ وہ مختلف فرقے کے افراد سے مناظرے کی کرتے اور آپ کے جواب بخالفین کے منہ بند کر دیا کرتے۔ حدیث کے فہم میں امام صاحب کے پائے کا کوئی دوسرا نہیں تھا۔ وہ الفاظ اور کام کے باریق و سباق کے مابین امتین یاد کر لیا کرتے تھے۔ حدیث کے فہم میں صرف خارجی الفاظ پر استناد نہیں کرتے تھے بلکہ اس کے معنی سمجھ کر اسے مربوط کر کے احکام نکالا کرتے تھے۔ امام صاحب بدقیق کسی بات پر متفق نہیں ہوا کرتے تھے یہاں تک کہ وہ اپنے استاد امام حماد سے بھی اکثر مسائل میں اختلاف کرتے تھے اور فہم و عقل کی سونپی پر پرکھے بغیر کسی بھی چیز کو قبول نہیں کرتے تھے۔ ہر چیز کو وہ اپنی عامر نہ سوت اور کتاب و سنت کے مطابق یا قرآنی صحابہ کرام رضوان اللہ جمیعین پر پرکھتے اس کے علاوہ کسی چیز کے سامنے نہ جھکتے تھے تابعین کے اقوال خود پروری طرح پرکھتے اور ان کی صحت و قبح کا حکم لگاتے تھے۔ کیونکہ تابعین کی رائے ان کے قبول میں واجب تقلید نہیں تھی۔ امام صاحب تہریت بیدار مغز اور ذہین انسان تھے۔ وہ خوب بھی طرح جانتے تھے کہ وہ مقامات کو کس طرح مطمئن کیا جاسکتا ہے

روایات حدیث کے سلسلے میں اس قدر اختلافات پیدا ہو گئے تھے کہ ایک حدیث کو جب تک متعدد طریقوں سے نہ معلوم کر لیا جائے اس وقت تک اس کے مفہوم اور تعبیر کا درست تعین نہیں ہوتا تھا۔ امام اعظم کو امام حجازی صحبت اور پختگی عمر نے ان تمام ضرورتوں سے پوری طرح آگاہ کر دیا تھا۔ اس لیے نہایت اہتمام اور درست طریقے سے حدیثوں کے معتبر یا معتبر ہونے پر توجہ دی۔ کوفہ میں کوئی ایسا محدث نہیں تھا جس سے امام اعظم نے علم نہ حاصل کیا ہو اور اس کے آگے زانوئے تلمذ نہ نہ کئے ہوں آپ کو مختلف ذرائع اور متعدد درس گاہوں سے گو کہ احادیث کا بڑا ذخیرہ میسر آیا تھا لیکن ان کی تکمیل سند کے لیے حرمین جانا ضروری تھا جو اسلامی تہذیبی علوم کے اصل اور بڑے مراکز تھے۔

جس زمانے میں امام اعظم مکہ معظمہ تشریف لے گئے اس وقت وہاں درس و تدریس کا بڑا زور اور اہتمام تھا۔ حضرت عطاء بن ابی رباح کا حلقہ درس بہت بڑا اور مستند تھا۔ امام اعظم استفادہ کی خاطر جب عطاء بن ابی رباح کی خدمت میں حاضر ہوئے تو انہوں نے آپ سے دریافت کیا۔

”تمہارا عقیدہ کیا ہے؟“

تو جواب میں امام اعظم نے فرمایا: ”میں اسلاف کو برا نہیں کہتا، مگر وہ گار کو کا فر نہیں سمجھتا، قضا و قدر کا قائل ہوں۔“

یہ جواب سن کر عطاء بن ابی رباح نے آپ کو اپنے درس میں بیٹھنے کی اجازت دے دی۔ روز بروز ان کی قربانت کو جلالتی گئی اور تھوڑے ہی دنوں میں عطاء بن ابی رباح نے آپ کو اپنے پہلو میں جگہ دے دی جب امام اعظم مدینہ پہنچے تو وہاں آپ کی ملاقات سالم بن عبد اللہ بن عمر بن خطاب اور سلیمان سے بھی ہوئی۔ اور ان سے احادیث روایت کیں۔ امام اعظم جب مدینہ اور مکہ شریف تشریف لاتے تو کئی کئی مہینے تحصیل علم کے لیے وہاں قیام فرماتے

حج کے موقع پر ممالک اسلامیہ کے گوشے گوشے سے بڑے بڑے جید اہل علم اور صاحبان کمال مکہ تشریف لاتے تھے۔ امام اعظم اکثر ان لوگوں سے ملتے اور مستفید ہوتے جبکہ آپ کی شہرت کو فہ سے نکل کر دور دراز ممالک اسلامیہ تک پہنچ چکی تھی۔ ان ہی دنوں امام اعظم کے ایک شاگرد عبداللہ بن مبارک نے بیروت کا سفر اختیار کیا تاکہ وہاں جا کر امام اوزاعی کی درس گاہ سے فتنہ حدیث کی تکمیل کر سکیں جب ان کی ملاقات امام اوزاعی سے ہوئی تو انہوں نے دریافت کیا کہ کوفہ میں ابوحنیفہ کون ہے؟ جو دین میں نئی نئی باتیں نکالتا ہے؟

ابن مبارک نے اس وقت تو کوئی جواب نہیں دیا خاموشی سے اپنے گھر پہنچ آئے۔ دو تین دن بعد وہ اپنے ساتھ امام ابوحنیفہ کی کچھ تحریریں لے کر امام اوزاعی کی خدمت میں حاضر ہوئے امام اوزاعی نے وہ پڑھیں ان پر لکھا تھا قال نعمان بن ثابت۔ تو امام نے ابن مبارک سے دریافت کیا کہ یہ نعمان کون بزرگ ہیں؟ اس پر ابن مبارک نے کہا حضرت یہ عراق کے ایک صاحب ہیں جن کی صحبت میں میں رہا ہوں اور جن کے بارے میں آپ نے فرمایا تھا کہ وہ دین میں نئی باتیں نکال رہے ہیں۔

ایک بار حج کے موقع پر جب امام اوزاعی مکہ تشریف لے گئے تو ان کی ملاقات امام اعظم ابوحنیفہ سے ہوئی اس ملاقات کے وقت امام اعظم کے ساتھ ابن مبارک بھی تھے۔ ابن مبارک کا قول ہے کہ اس موقع پر امام اعظم نے ایسی خوبی سے تقریر فرمائی کہ امام اوزاعی حیران رہ گئے اور امام ابوحنیفہ کے جانے کے بعد بولے کہ اس شخص کے کمال علم نے اسے لوگوں میں مقبول بنا دیا ہے۔ بلاشبہ میری وہ بدگمانی تھی جس کا مجھے افسوس ہے۔ اس کے باوجود تاریخ ابوحنیفہ سے یہ بات پتہ چلتی ہے کہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ نے امام اوزاعی کی شاگردی بھی اختیار کی تھی۔

امام اعظم ابو حنیفہ جب دوسری بار مدینہ منورہ تشریف لے گئے تو وہ حضرت امام باقرؑ کی خدمت میں حصول علم کے لیے حاضر ہوئے تو انہوں نے دریافت کیا تم ہی اپنے قیاس کی بنا پر ہمارے دوا کی احادیث کی مخالفت کرتے ہو؟

امام اعظم ابو حنیفہ نے نہایت ادب سے کہا: "عیاذ باللہ" حدیث کی کون مخالفت کر سکتا ہے۔ انہوں نے امام باقرؑ سے کہا کہ آپ تشریف رکھیں تو کچھ عرض کروں۔ اس کے بعد امام ابو حنیفہؒ نے سوال کیا: یا حضرت! مرد ضعیف ہے یا عورت؟

امام باقرؑ نے کہا: عورت۔

امام اعظمؒ: اور اہت میں مرد کا حصہ زیادہ ہے یا عورت کا؟

امام باقرؑ: مرد کا۔

امام اعظمؒ: میں اگر قیاس لگاتا تو یہ کہتا کہ عورت چونکہ ضعیف ہے لہذا اس کو زیادہ حصہ ملنا چاہئے۔ پھر عرض کیا: نماز افضل ہے یا روزہ؟

امام باقرؑ: نماز افضل ہے۔

امام ابو حنیفہؒ اس اعتبار سے جب عورت ایام سے پاک ہو جائے تو اس پر نماز کی قضاء واجب ہونی چاہئے کہ روزہ کی۔ حالانکہ میں روزے کی ہی قضا کا فتویٰ دیتا ہوں۔ لیکن جو زینہ آپ کے بعد امجد کا ہے اسے قیاس سے تبدیل نہیں کرتا۔

امام ابو حنیفہؒ نے ایک اور سوال کیا: پیشاب زیادہ نجس ہے یا نفثہ؟

امام باقرؑ نے جواب دیا: پیشاب زیادہ نجس ہے۔ اس پر امام ابو حنیفہؒ نے کہا: اگر دین میں قیاس کو داخل کرتا تو میں کہتا کہ پیشاب کے بعد غسل کرنا چاہئے اور اخراج منی کے بعد وضو ثم معاذ اللہ یہ کیسے ممکن ہے کہ میں قیاس سے دین کو تبدیل کر دوں۔

ان کے جوابات سے سیدنا امام باقرؑ اس قدر خوش ہوئے کہ انھیں امام اعظمؒ کی پیشانی

چوم لی۔ اور امام اعظم ابوحنیفہؒ ایک برکت تک استفادہ کی غرض سے ان کی خدمت میں حاضر رہے اور فقہ وحدیث کے متعلق بہت سی نادریاتیں حاصل کیں۔ (مناقب مالکی)

امام اعظمؒ کے علمی طرح آپ کی ذہانت اور طبائی بھی ضرب المثل ہے۔ غیر معمولی ذہانت کے باعث ہی عظیم الشان ذخیرہ علم پر عبور حاصل کر کے اپنے آپ کو بنیانِ عہد کی صف میں اکھڑا لیا۔

امام اعظم ابوحنیفہؒ کے بارے میں امام ابن مبارکؒ کا کہنا ہے کہ آثار اور فقہ فی الحدیث کے لیے ایک ”مقیاس“ صحیح پیدا کرنا دولہ زوال غمی کا نام ہے جو ہمیشہ امام ابوحنیفہؒ کے نام سے منسوب رہے گا۔ ”مقیاس“ کے بارے میں بعض محدثین نے ”رائے“ کے لفظ استعمال کئے ہیں۔ ”مقیاس“ اور ”رائے“ کی بحث نے محدثین سے فقہ کے متعدد ابواب مرتب کرادیئے۔ امام ابوحنیفہؒ نے جس قدر مسائل عدون کئے ان کی تعداد یا رہ لاکھ نوے ہزار سے کچھ زیادہ ہے۔

امام ابوحنیفہؒ میں دو اعلیٰ ترین صفات پائی جاتی تھیں جن کے باعث انہوں نے طبقہ علماء میں بلند مقام حاصل کیا، وہ ایک عالم حق پسند صاحب ذہن رس پر جت فکر پر جت گزار مرد تھے۔ امام صاحب کو اپنی طبیعت پر حدود و جہات کا بوجھ مل تھا۔ وہ کبھی ناشائستہ بات سن کر بھی برہم نہیں ہوتے تھے۔ ہر قسم کی دشنام طرازیوں بھی انہیں راہِ حق سے ہٹ نہیں سکتی تھیں۔ وہ با شعور ذہین کے مالک تھے ان میں ہر اہم و سکون اور وسعت نظر پائی جاتی تھی۔ وہ ایک پرہیزگار شخصیت کے مالک تھے۔

وہ ایسے عمل و بات پر یز اخور و فکر کیا کرتے جس سے قرب الہی حاصل ہوتا ہو اور ہر قسم کی غلطی کی روایت سے پاک ہو۔ امام صاحب سگری موجد فکر کے مالک تھے۔ وہ بحث و نظر میں ظاہری عبارت پر تکیہ نہیں کرتے تھے بلکہ مسائل کی تہ تک پہنچنے کی کوشش کیا کرتے

تھے۔ وہ کسی معاملہ پر غور و فکر میں اپنی سوچ کو کافی نہیں سمجھتے تھے۔ وہ ہر قسم کی سرزداری اور تہذیب کے بغیر اس پر بحث کرتے وہ بحث و تحقیق سے ہی احادیث کی گہرائی اور عقلی تک پہنچتے تھے۔ وہ احکام کے غلط سے بحث کرتے جب تک درست طور پر علت کا تعین نہیں ہو جاتا اس پر قیاس نہ کرتے۔ کثیر لوگ فرضی مسائل اور احوال پیش کرتے۔ امام صاحب اپنی حاضر جوابی، ہر جہت کا مافیہ سے جواب دیتے وہ نہ اپنی فکر کو روکتے تھے نہ کسی پر کوئی پابندی عائد کرتے جب تک حق ان کا ساتھ دیتا اور دلائل سامنے ہوتے تو وہ بحث کرتے رہتے تھے۔ وہ ذہین شخصیت کے مالک تھے۔ وہ بہ خوبی جانتے تھے کہ مقابلہ کیسے زیر کیا جاسکتا ہے۔

امام صاحب طلب حق میں مخلص تھے۔ یہی وہ صفت کہ ان تھی جس نے ان کے قلب و بصیرت کو سنوار کر رکھا تھا۔ کیونکہ جس شخص کا دل اخلاص کی دولت سے مالا مال ہو وہ خواہش سے نفسانی اور خود غرضی سے بلند ہو کر مسائل دینی کو سمجھتا سمجھتا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ اس کی عقل و فکر میں استقامت پیدا فرمادیتا ہے۔ اور جو شخص خود غرضی کے پھندے میں پھنس جائے وہ حرم و ہون کا غلام بن جاتا ہے اس کا ہر قدم غمراہی کی طرف اٹھتا ہے اسے اپنی غلطیوں کا احساس تک نہیں ہوتا۔ امام صاحب ہمیشہ اپنے ذاتی میاں سے بلند ہو کر صحیح بات کو سمجھنے کی کوشش کیا کرتے تھے۔ وہ اس بات سے بہ خوبی آگاہ تھے کہ علم فقہ علم دین کا دوسرا نام ہے اور جس شخص پر اس کا ذاتی میلان حاوی ہو وہ کبھی دین کے غاصبوں کو نہیں سمجھ سکتا۔ امام صاحب ہمیشہ اپنے آپ کو حق کا تابع رکھتے تھے۔ بحث و مباحثے میں بھی وہ حق کا ساتھ دیتے تھے۔ اگر ان کا وہ مقابل حق کہہ رہا ہوتا تو بد حال اسے تسلیم کرتے تھے۔ یہی وجہ تھی کہ وہ اپنی رائے کو کبھی حق کا درجہ نہیں دیتے تھے۔

طلب حق میں امام کے اخلاص کا یہ عالم تھا کہ جب کوئی صحیح حدیث پیش کرتا، اس میں کسی قسم کے طعن کی گنجائش نہ ہوتی یا صحت سند کے ساتھ کسی صحابی کا فتویٰ بیان کرتا تو آپ

پہلے حق کی خاطر فوراً اپنی رائے ترک کر دیتے، اور اس حدیث یہ فتوے کے مطابق مسئلہ واضح کر لیتے۔ فقہ و دین کے معاملے میں امام صاحبؒ سراپا اخلاص تھے۔ اپنے اخلاص کے باعث وہ باوجود وسعت عقل کے دوسروں کی آراء قبول کرنے میں تعصب نہیں برتتے تھے۔ ان کے صحیح ثابت ہونے پر نہایت وسعت قلب کے ساتھ قبول کر لیا کرتے تھے۔ امام صاحبؒ انتخاب احادیث میں بہت محتاط تھے۔ صرف وہی احادیث قبول کرتے تھے جو قابل اعتماد سند سے ثابت ہوتیں۔ اس کے باوجود امام ابو حنیفہؒ کے شاگردوں نے احادیث کے پندرہ مجموعے (پندرہ مسانید) آپ سے روایت کئے ہیں۔ (تاریخ الفقہ الاسلامی ذاکٹر عبدالقادر) جبکہ ابو امویہ محمد بن محمود خوارزمی نے ایک جلد میں "جامع المسانید" کے نام سے جمع کی ہیں۔

امام اعظمؒ میں اللہ تعالیٰ نے یہ خوبی و ولایت فرمائی تھی کہ انسان ان کی طرف از خود مائل ہو جاتا تھا۔ امام صاحبؒ کی ایک بڑی خوبی یہ بھی تھی کہ وہ اپنے شاگردوں غالب علموں پر اپنی رائے مسلط نہیں کیا کرتے تھے۔ ان کے ساتھ مذاکرہ کر کے کوئی آخری رائے قائم کیا کرتے جسے سب خاموشی سے تسلیم کر لیا کرتے تھے۔

امام ابو حنیفہؒ کی حضرت شعبہؒ کے ساتھ خاص نسبت و انسیت تھی۔ شعبہؒ ان کی موجودگی میں اور عدم موجودگی میں ان کی ذہانت، عقل اور فہم کی تعریف کیا کرتے تھے۔ ایک بار انہوں نے امام ابو حنیفہؒ کے بارے میں کہا کہ میں جانتا ہوں کہ جس طرح آفتاب روشن ہے ایسے ہی علم اور ابو حنیفہؒ ہم نشین ہیں۔ حضرت شعبہؒ جو بڑے پائے اور مرتبے کے محدث مانے جاتے تھے عراق میں وہ پہلے شخص تھے جنہوں نے جرج و قعدیل کے مراتب مقرر کئے۔ امام شافعیؒ فرمایا کرتے تھے کہ شعبہؒ نہ ہوتے تو عراق میں حدیث کا رواج ہی نہ ہوتا۔ حضرت شعبہؒ نے امام ابو حنیفہؒ کو حدیث روایت کرنے کی اجازت دی۔ امام بخاریؒ کے استاد بخاریؒ سے کسی شخص

نے امام ابوحنیفہؒ کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے کہا ابوحنیفہؒ کے بارے میں اس قدر کہنا ہی کافی ہے کہ شعبہؒ نے انہیں حدیث روایت کرنے کی اجازت دی اور شعبہؒ خرشبہؒ ہے۔ بصرہ کے شیوخ جن سے امام ابوحنیفہؒ نے حدیثیں روایت کیں ان میں عبدالکریم بن امیہ اور عاصم بن سلیمانؒ الاحول کے نام زیادہ متذکر ہیں۔

حضرت عطاء مشہور تابعی تھے وہ اکثر صحابہ کرام کی خدمت میں رہے تھے۔ ان کے فیض صحبت سے اجتہاد کا مرتبہ حاصل کیا تھا۔ انہوں نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ حضرت ابن عمرؓ حضرت ابن زبیرؓ اسامہ بن زیدؓ جابر ابن عبداللہؓ زید بن ارقمؓ عبداللہ بن سائبؓ عقیلؓ رافعؓ ابوہریرہؓ حضرت ابوہریرہؓ اور بہت سے صحابہ کرام رضوان اللہ اجمعین سے احادیث نبویؐ کو سنا تھا۔ وہ خود فرماتے ہیں کہ: میں دوسو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ملا جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اور رفیقیت کا شرف حاصل تھا۔ خلیفہ راشد حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے بیٹے عبداللہ بن عمرؓ جو خود بڑے صاحب علم و افتاء تھے اکثر فرمایا کرتے تھے کہ: عطاء بن ابی رباحؓ کے ہوتے ہوئے لوگ میرے پاس کیوں آتے ہیں؟ حضرت عطاء بن ابی رباحؓ ۱۱۵ ہجری تک حیات رہے اس تمام عرصے میں حضرت امام ابوحنیفہؒ جب مدینہ تشریف لاتے تو ان کی خدمت میں ضرور حاضر ہو کر مستفید ہوتے تھے۔

امام ابوحنیفہؒ نے حضرت عطاء بن ابی رباحؓ کے علاوہ مدینہ کے جن علماء کرام سے حدیث کی سند لی ان میں حضرت عکرمہؓ کا ذکر خصوصیت سے کیا جاتا ہے۔ حضرت عکرمہؓ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ بن عباسؓ کے غلام اور شاگرد تھے وہ صاحب اجتہاد اور فتویٰ کے مجاز تھے انہوں نے بہت سے صحابہ کرام سے جن میں حضرت علی کرم اللہ وجہہؓ حضرت ابوہریرہؓ رضی اللہ عنہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ حضرت عقیب بن عمر رضی اللہ عنہ حضرت صفوان رضی اللہ عنہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ حضرت ابوقحافہ رضی اللہ عنہ کے علاوہ اور بہت

سے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین شامل ہیں جن سے حدیث بھی اور فقہی مسائل کی تحقیق
کی۔ کم از کم ستر مشہور تابعین حدیث و فقہ ان کے شاگرد ہیں۔ امام شعبی کے مطابق عکرمہ
سے بڑھ کر قرآن جاننے والا کوئی نہیں امام ابو حنیفہ جب جب مکہ و مدینہ تشریف لے جاتے تو
حرمین شریف میں مہینوں طویل قیام کرتے تھے کیونکہ ایام حج میں دور دراز ممالک اسلامی
سے بڑے بڑے اہل علم کد آکر جمع ہوتے تھے۔ امام صاحب ان لوگوں سے ملتے اور علم
حاصل کرتے تھے۔

امام ابو حنیفہ کا وہ کام جس نے انہیں تمام فقہاء میں ممتاز کیا اور عظمت عطا کی وہ تالیف
حدیث میں ایک نئی طرز ڈالنے کا ہے۔ انہوں نے عبادات و معاملات کے ابواب کی ایک
ترتیب قائم کی اور ہر مسئلے کے متعلق حدیث اس کے باب میں ترتیب و درجہ کیں۔ گویا
اس کام کے ذریعہ انہوں نے علوم الشریعہ میں جدید ترین اسلوب کی داغ بیل ڈالی۔ اس
اسلوب تصنیف کے وہ سوجد ہیں۔ ہم حدیث میں ان کی کتاب ”کتاب الاماار“ ایک شاہکار
کی حیثیت رکھتی ہے کیونکہ ان کے بعد ان کے ہی اس اسلوب پر حضرت امام مالک نے اپنی
کتاب ”موطا“ کی ترتیب کی۔ دراصل امام صاحب کے اس کام اور ترتیب ابواب و
مضامین سے پہلے ایسے کوئی رواج نہیں تھا۔ ایک تو اس زمانے میں تعنیف و تالیف کا رواج
نہیں تھا۔ وہ نہ نہ حفظ روایت اور استنباط (یعنی بات سے بات نکالنے) کا زمانہ تھا۔ اس
دور میں گو کہ حدیث کے بہت سے مجموعے ضبط تحریر میں آئے لیکن ان میں کوئی ترتیب نہیں
تھی۔ وہ صرف اسی مقصد کے تحت لکھے گئے تھے کہ ان تمام احادیث کو یکجا کر دیا جائے۔
محدث نے اپنے اساتذہ سے جو کچھ جیسے جیسے سنا انہیں ویسے ہی جمع کرتے چلے گئے۔ اگر کسی
کو کوئی مسئلہ یا معلوم ترنا ہوتا تو پوری کتاب کو دھونڈنا پڑتا تھا۔ امام ابو حنیفہ نے ان تمام
احادیث و ایک ترتیب اور نظم کے ساتھ درجہ بندی کے ساتھ مرتب کیا۔ یہ ان کا اتنا بڑا اور مفیم

کام ہے جس نے انہیں اپنے تمام ہم عصروں میں عظمت و عزت کی نمایاں ترین جگہ پر فائز کر دیا اور اس کے بعد ان کی بی بیرونی و خانہ تیمار فقہاء و محدثین کی اور اب تک کر رہے ہیں۔ ان کے علمی کارناموں کی آج تک ان کا ہم پلہ کوئی دوسرا نہیں ہوا۔

امام ابو حنیفہؒ کے متعلق قدامت نسب مناقب اس بات پر متفق ہیں کہ انہیں چند صدیہ کرام رضوان اللہ اجمعین سے ملاقات اور روایت کا شرف حاصل تھا جو ان کے ہم عصر فقہاء امام مالکؒ اور سفیان ثوریؒ اور زانیؒ بھی حاصل نہ تھا۔ (اقتبارات الحسان) امام صاحب نے جلیل القدر صحابہ رضی اللہ عنہ کے قرائنی و مسل کے اور ان کی متبع و جہتو میں لئے رہتے تھے۔ امام صاحب نے جن صحابہ رضی اللہ عنہ سے قرائنی و مسل کے و صحابہ کرام رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے بہرہ مند اور اجتہاد نمونہ و نیز میں مستقل فکر کے حامل تھے۔ اس بات پر بھی تمام روایت کرنے والے متفق ہیں کہ جو صحابہ کرام پہلی صدی ہجری یا 80 ہجری کے بعد تک زندہ تھے ان سے امام ابو حنیفہؒ کا شرف ملاقات حاصل ہوا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ بن مالک متوفی 93ھ حضرت عبداللہ بن اوفیٰ حضرت ہاشم بن اسحاق متوفی 85ھ حضرت بابر بن عبداللہ حضرت ابو لطفیلؒ سہیل بن سعد حضرت حارث بن داؤد متوفی 102ھ رضوان اللہ اجمعین تھے۔ (المناقب المکی) امام ابو حنیفہؒ عہد و حیات محمدؐ و زہرہؓ (مہر)۔ کچھ علماء کی رائے ہے کہ امام ابو حنیفہؒ صحابہ کرام سے ملاقات تو ضرور ہوئی مگر انہوں نے ان صحابہ کرام سے کوئی روایت نہیں کی کیونکہ اس وقت تک امام صاحب نہ تو من شعور کو پہنچے تھے اور نہ ہی انہوں نے تحصیل علم شروع کی تھی۔ بوش سنیا لیتے ہی انہوں نے اپنا آبائی کام رہنمائی پڑھنے کی تجارت شروع کر دی تھی اور جب انہوں نے تحصیل علم شروع کی تو اپنے ایک معتمد ساتھی جو تحصیل علم فقہ اور روایت حدیث میں ان کے معاون بھی تھے کو اپنے کاروبار کا منتظم و معاون مقرر کر دیا تھا۔ جو بازار آنے جانے اور لین دین کے معاملات ادا کیے

کرتے اور بازار کے اتار چڑھاؤ سے امام صاحب کو انحراف رکھتے تھے۔ وہ امانت دار تھے اور ان کی طرف سے کاروبار چلایا کرتے تھے۔

امام ابوحنیفہؒ محل تاجر ہونے کی حیثیت سے چار نمایاں وصف تھے۔ جن کا تعلق لوگوں سے تجارتی تعلق اور معاملات سے تھا جس کے باعث وہ تجارت پیشہ افراد میں بھی اسی طرح نمایاں اور ممتاز تھے جیسے علماء کرام کے درمیان وہ امتیازی حیثیت کے مالک تھے۔

امام حنیفہ چونکہ دولت مند صاحب ثروت گھرانے میں پیدا ہوئے تھے اس لیے ان کی طبیعت میں حرص و طمع سے نفرت اور استغنا کا فخر نمایاں تھا۔ وہ محکمہ دینی و فخر سے نا آشنا تھے۔ امام ابوحنیفہؒ بے انتہا امانت دار اور دیانت دار تھے وہ امانت داری کے تقاضوں کو پورا کرنے کے لیے اپنے نفس پر ہر طرح کی سختی کیا کرتے تھے۔ ان کی طبیعت میں سخاوت تھی غل سے انہیں نفرت تھی وہ بڑے ہی زاہد و عبادت گزار تھے۔ دن کو روزہ رکھتے اور رات عبادت الہی میں گزارتے تھے۔ (محمد ابو زہرہ دمعری)

امام ابوحنیفہؒ اپنی تمام تر علمی فقہی مصروفیات کے باوجود اپنے کاروبار کو بھی وقت دیتے تھے۔ وہ اپنے کاروبار سے لاتعلقی نہیں رہتے تھے۔ وہ جمعہ کے روز اپنے احباب کی دعوت کیا کرتے تھے اور پنجے کے روز صبح چاشت کے وقت سے لے کر ظہر تک بازار میں اپنی دکان پر بھی بیٹھتے تھے۔ (المنائب الکملیہ روایت یوسف بن خالد)

امام اعظم ابوحنیفہؒ کی کاروباری ایمان داری و دیانت داری کے سلسلے میں المت قب الہکی میں دو واقعات نقل ہیں یہ وہ صفات ہیں جن کا مجموعی حیثیت سے ان کے تجارتی معاملات پر عکس اثر پڑا اور تاجروں میں وہ انوکھی وضع کے تاجر نظر آتے ہیں۔ امام صاحبؒ نے اپنے تجارتی معاملات کو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے تشبیہ دی ہے گو یہ امام صاحبؒ نے امور تجارت میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی پیروی کو فوقیت دی۔ مکی نے اپنی مناقب

میں ایک واقعہ اس طرح تحریر کیا ہے۔

ایک مرتبہ ایک عورت ایک تھان ریٹھی پارچہ فروخت کرنے کے لیے امام صاحب کے پاس لائی۔ امام صاحب نے اس سے قیمت دریافت کی تو اس نے سو درہم بتائی۔ امام صاحب نے مال دیکھا تو انہیں اندازہ ہوا کہ مال کی قیمت اس عورت کے مطالبے سے کہیں زیادہ ہے اس پر انہوں نے عورت سے کہا کہ یہ مال تو سو سے کہیں زیادہ کا ہے۔ عورت نے سو اور بڑھادیئے۔ امام صاحب اسی طرح کہتے گئے یہاں تک کہ عورت نے چار سو درہم قیمت پہنچادی۔ امام صاحب نے اس پر بھی فرمایا یہ تو چار سو سے بھی زیادہ کا ہے۔ اس بات پر عورت بہم ہوئی اور بولی آپ میرا مذاق اڑا رہے ہیں۔ اس پر امام صاحب نے اس عورت سے کہا کہ کسی اور دکان دار کو بلاؤ جو اس کی قیمت لگائے۔ اس پر وہ ایک دوسرے دکاندار کو لے آئی۔ اس نے وہ کپڑا پانچ سو درہم میں خرید لیا۔ اس واقعے سے اندازہ ہو چکا ہے کہ امام ابوحنیفہ بحیثیت تاجر خریدار ہونے کی صورت میں بھی اپنے نفع کے خیاں کے ساتھ ساتھ دوسروں کے نفع و نقصان کا کس قدر خیال رکھتے تھے۔ اور موقع ملنے کے باوجود کسی کو نقصان پہنچانے کی کوشش نہیں کرتے تھے۔

امام اعظم ابوحنیفہ اپنے دوستوں اور نادار افراد سے اپنا تجارتی منافع نہیں لیتے تھے۔ ایک بار ان کے ایک دوست کو ایک خاص رنگ کے کپڑے کی ضرورت پیش آئی جو امام صاحب کے پاس نہیں تھا۔ انہوں نے اپنے دوست کو صبر کا مشورہ دیا کہ اس قسم کا کپڑا آئے گا تو تمہارے لیے خرید لوں گا۔ ایک ہفتے کے اندر اندر مطلوب کپڑا آیا امام صاحب نے وہ اپنے دوست کے لیے خرید کر رکھ دیا۔ جب وہ دوست آیا تو نکال کر اسے پیش کر دیا۔ دوست نے دریافت کیا کہ کتنے کا ہے؟ امام ابوحنیفہ نے فرمایا کہ ایک درہم کا۔ دوست کہنے لگا کہ مجھے آپ کے بارے میں یہ گمان تک نہیں تھا کہ آپ میرا مذاق یوں اڑائیں گے۔ امام صاحب

نے فرمایا کہ میں تمہارا مذاق نہیں اڑا رہا بلکہ اصل بات یہ ہے کہ میں نے میں اشرفی اور ایک درہم میں دو کپڑے خریدے تھے۔ ان میں سے ایک کپڑا میں اشرفی کا فروخت ہو چکا ہے اس لیے یہ ایک ہی درہم میں میرے پاس رہ گیا سو وہی تم کو بتا دیا ہے۔ ایسا ہی ایک اور واقعہ ایک نادار عورت کا ہے جو کپڑا لینے آپ کی دکان پر آئی تو اس نے کہا میں نادار ہوں آپ کو یہ کپڑا دیا نہ دانی سے جتنے کا پڑا ہے اتنے ہی میں مجھے دے دیجئے۔ امام صاحبؒ نے فرمایا اچھا چار درہم دے دو۔ اس پر وہ عورت برہم ہوئی کہ اتنے قیمتی کپڑے کے چار درہم کہیں تم میرا مذاق نہیں اڑا رہے۔ امام صاحبؒ نے فرمایا نہیں بڑی بی میں نے دو کپڑے خریدے تھے اس میں سے ایک کپڑا اصل لاگت چار درہم کم میں فروخت ہوا۔ اس لیے یہ کپڑا چار درہم میں ہی پڑا ہے۔ (مناقب الحلی)

ایک بار امام ابوحنیفہؒ نے اپنے شریک کار و بار حفص بن عبد الرحمن کو کچھ تجارتی سامان دے کر بھیجا اس میں ایک کپڑا عیب دار تھا۔ آپؒ نے اسے تاکید کی کہ جب یہ کپڑا فروخت کرو تو اس کا عیب کھول کر ضرور بیان کر دینا۔ لیکن حفص نے جب سامان فروخت کیا تو وہ عیب بتانا بھول گیا جب امام صاحبؒ کو معلوم ہوا تو اس سامان کی تمام قیمت صدقہ کر دی۔ (تاریخ بغداد)

امام اعظمؒ اپنی تجارت میں حلال نفع کھاتے اور اس نفع کا ایک بڑا حصہ سالانہ بھر جمع کرتے رہتے اور سال پورا ہونے پر اس رقم کو شیوخ اور محدثین کی ضروریات زندگی ان کی خوراک و لباس اور دوسری چیزوں کی خریداری پر خرچ کیا کرتے تھے اور اگر کچھ اشرفیاں بچ جاتی تھیں تو وہ شیوخ اور محدثین کی خدمت میں پیش کر دیتے تھے اور ان کو تاکید فرماتے کہ یہ رقم اپنی ضروریات میں خرچ کیجئے اور اللہ کے سوا کسی کا شکر ادا نہ کیجئے۔ میں نے اپنے مال سے کچھ نہیں دیا یہ سب محض اللہ کا فضل ہے۔ (تاریخ بغداد)

ایک واقعہ: خیرات الحسن میں اس طرح درج ہے کہ ایک بار آپؐ کی مجلس میں ایک شخص بوسیدہ کپڑے پہنے ہوئے آیا اور آپؐ کا ہم نشین ہو گیا۔ جب مجلس ختم ہوئی تو آپؐ نے اس شخص کو مخاطب فرما کر کہا کہ ذرا ٹھہرے، رہو جب وہ شخص کیلارہ گئی تو آپؐ نے اس سے کہا جائے نماز کھاؤ اور جو ماں اس کے پیچھے پڑا ہے لے جاؤ۔ اس شخص نے منہ سے اٹھا کر دیکھا تو اس کے پیچھے ایک ہزار درہم رکھے ہوئے تھے۔ امام صاحبؒ نے اسے کیا یہ درہم لے جاؤ اور اپنی حالت درست کر دو۔ اس شخص نے کہا میں تو خوش حال آدمی ہوں اور اللہ کا دیا بہت کچھ میرے پاس ہے۔ مجھے بن درہموں کی کوئی ضرورت نہیں۔ اس پر حضرت امام صاحبؒ نے فرمایا کیا تم نے یہ حدیث نہیں سنی۔ ”اللہ کو یہ بات محبوب ہے کہ اس کی نعمتوں کا اثر بند سے پرنکلائے۔“ پس تمہیں چاہئے کہ تم اپنی حالت سنوار کر رکھو تاکہ تمہیں دیکھ کر تمہارے دوست کو صدمہ نہ ہو۔ (الخیرات الحسن)

امام ابوحنیفہ قریباً کرتے تھے۔ "اصل عالم تو وہ ہے جو ہمیشہ طلب علم میں مشغول رہے اور جو شخص یہ سمجھے کہ اب مجھے مزید علم کی ضرورت نہیں وہ عالم نہیں جاہل ہے۔" امام صاحب نے اپنی زندگی میں روایات سے مطابقت چھین جج کئے وہ سن بلوغ کو پہنچنے کے بعد ہر سال حج کے لیے تشریف لے جاتے تھے۔ امام صاحب حج کے مناسک سے تقویٰ حاصل فرماتے اور دوران سفر دینی علوم حاصل کرنے کا بہترین موقع بھی انہیں ملتا تھا۔ امام صاحب نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے علوم نافعہ مولیٰ ابن عمر سے حاصل کئے اس طرح انہوں نے ایک جانب کوفہ کے مدرس کے ذریعے ابن مسعود اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے علوم حاصل کئے دوسری طرف تابعین کی وساطت سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہ کے فتاویٰ اور اقوال کا ذخیرہ جمع کیا۔

حضرت امام اعظمؒ نے امام زید بن علی زین العابدین رضی اللہ عنہ جو مختلف علوم و فنون اسلامیہ کے ماہر تھے۔ قرآن، علوم قرآنیہ، فقہ، علم عقائد، مقالات اور کلامیہ میں انہیں پورا عبور حاصل تھا۔ امام صاحب نے تقریباً دو سال ان سے علوم حاصل کئے لیکن ان کی خدمت میں رہ کر باقاعدہ تحصیل علم نہیں کی بلکہ مختلف مذاہب کے دوران ان سے استفادہ کیا۔ علماء نے امام جعفر صادق کو بھی امام ابوحنیفہ کے شیوخ میں شامل کیا ہے گو کہ امام جعفرؑ نہ صرف ان کے ہم عمر تھے بلکہ ہم عصر بھی تھے۔

امام ابوحنیفہؒ نے ہر علم حاصل کیا اور ہر فن کو اس کے ماہر شخص سے ہی حاصل کیا۔ اگر اس سے اختلاف ہوتا تو وہ اس سے صرف مفید اور کامد باتیں حاصل کر لیا کرتے۔ دو اچھے اور بڑے خیالات میں یہ خوبی تیز کر لیتے تھے۔ اچھی بات کو اپنا لیتے اور بری کو چھوڑ دیتے۔ امام صاحب اس سلسلے میں اپنے تمام ہم عصروں سے منفرد تھے۔ امام صاحب نے اعتدال کا مسلک اختیار کیا اور اعلیٰ ترین مرتبہ حاصل کیا۔ امام صاحب نے بحیثیت طالب علم

ہر غرضی دروازے پر دستک دی۔ تمام مسالک کی راہ نوروی کی اور ہر مسلک کو بغور سمجھا اور دین
مستثنیٰ کی کسوٹی پر پرکھا اور پوری طرح جانچ پڑتال کر کے فیصلہ کیا۔ اس قسم کا انتخاب بڑا قوی
اعتقل انسان ہی کر سکتا ہے جس کی فکری سطح نہایت درجہ بلند ہو اور اس کے سامنے کوئی معین راہ
ہو بلاشبہ امام اعظم ابو حنیفہ عقیق و تجسس کے معاملے میں اپنے تمام ہم سرؤں سے یک
سر منفرد تھے۔

امام ابو حنیفہؒ طالب علمی کے زمانے سے ہی نظریاتی ذہن کے، لک تھے۔ انہیں ابتدا
سے ہی معرکہ رائی اور مناظروں کا شوق تھا۔ اس زمانے میں بصرہ مناظرات کا گڑھ بنا ہوا
تھا۔ امام صاحبؒ اکثر مناظروں میں حصہ لینے کے لیے بصرہ تشریف لے جاتے۔ وہاں دو
مختلف مذاہب کے فقہی حضرات سے مناظرے کیا کرتے۔ ایک روایت کے مطابق امام
صاحبؒ نے اس زمانے میں تقریباً پانچ مختلف فرقوں سے مناظرے کئے اور آخر میں اسلامی
مقائد کی حمایت اور مدافعت کے لیے بڑے معرکے کیا کرتے تھے۔ اس معرکہ رائی نے امام
صاحبؒ کی ذاتِ نحر میں جو اپیداکردی، آپ کا دائرہ علمی وسیع کر دیا۔ دوسرے بار بار مکہ
ومدینہ شریف اور دیگر اسلامی ممالک کے سفر کے دوران امام صاحبؒ کو ایسے ایسے مسائل فقہ
سے واسطہ پڑتا جن سے پہلے کبھی نہیں پڑا تھا۔ دیار غیر میں مناظرات میں ایسے ایسے فتاویٰ
مقابلہ اور وجوہ قیاس سامنے آتے جو اس سے پہلے امام صاحبؒ کے علم میں نہ ہوتے تھے۔ اس
طرح انہیں اپنے فتاویٰ پر بھی نظر ثانی کا موقع مل جاتا اور اگر غلطی ظاہر ہو جاتی تو وہ اس کی
اصلاح فرما لیتے تھے۔

امام اعظم ابو حنیفہؒ کا اپنے شاگردوں کو تعلیم دینے کا بھی اپنا اصول تھا چونکہ وہ تاجری
حیثیت سے مال دار گھرانے سے تعلق رکھتے تھے اس لیے اپنے شاگردوں کا بڑا ہی خیال
فرماتے تھے۔ وہ مستحق طلبہ کی مالی امداد و معاونت فرمایا کرتے تھے۔ ان کی تمام ضروریات کا

خود خیال رکھتے یہاں تک کہ اگر کسی شاعر کا نکاح ہونا ہوتا اور اس کے پاس اتنی گنجائش نہ ہوتی تو اس کی شادی کا تمام خرچہ خود کیا کرتے تھے۔ اپنے تمام شاگردوں کی حسب ضرورت مدد فرمایا کرتے تھے تاکہ وہ ایک سو ہو کر اپنی دنیاوی ضروریات اور پیٹ کے دھندے سے بے نیاز ہو کر اپنی تعلیم سے فارغ ہو سکیں۔ اکثر ایسا ہوتا کہ آپ اپنے شاگردوں کے اہل و عیال کے جملہ اخراجات اپنے ذمے لے لیتے جب شاگرد تعلیم سے فارغ ہو جاتا تو پھر اس سے فرماتے کہ اب تم نے حلال و حرام کے احکام کو سمجھ لیا ہے اس پر عمل کرنا تمہارا فرض ہے۔

امام صاحب اپنے شاگردوں کی علمی تربیت کے ساتھ ساتھ ان کی ذہنی تربیت کا بھی خیال رکھتے تھے تاکہ کسی طالب علم میں علم کا ٹھمنڈا اور احساس برتری نہ پیدا ہو اور ایسا سمجھی ہو تو آپ اس شاگرد کا مختلف طریقوں سے امتحان لینا شروع کر دیتے یہاں تک کہ اسے اپنی تعلیم کی اہمیت اور ضرورت کا احساس ہو جاتا اور وہ راست اختیار کر لیتا۔ امام صاحب کو اپنے شاگردوں کے ساتھ ایسا تعلق خاص ہوتا تھا کہ کوئی غلط فہمی کے باعث احساس برتری کا شکار ہو جاتا تو آپ اس کا پوری طرح نفسیاتی علاج فرماتے تاکہ وہ اپنی تصحیح و تکمیل علم پوری طرح کر لیتے جب آپ اپنے شاگرد کی علمی استعداد سے مطمئن ہو جاتے تو اسے سند فراغت عطا فرماتے اور نصیحت فرماتے کہ ”تم میرے فخر کی دوا اور دل کی مسرت ہو۔“

امام ابو حنیفہ کا صرف ایک بیٹا ہوا جس کا نام انہوں نے اپنے استاد کے نام نامی پر حاد رکھا۔ حاد بھی اپنے والد بزرگوار کی مانند بڑے رتبے کے حامل تھے۔ امام صاحب نے ان کی تعلیم کا خصوصی انتظام فرمایا تھا اور خود ان کی تعلیم کی نگرانی فرمایا کرتے۔ حاد علم و فضل کے ساتھ ساتھ بے نیازی و پرہیزگاری میں اپنے والد امام ابو حنیفہ کے جانشین تھے۔ حاد کے چار بیٹے تھے۔ جن کے نام عمر، اسماعیل، ابو حیان اور عثمان تھے۔ ان میں اسماعیل نے علم و فضل میں بڑا نام پیدا کیا۔ مامون الرشید نے انہیں عہدہ قضاہ پر مامور کیا جس کو انہوں نے پوری دیانت

واری اور انصاف سے انجام دیا۔

امام اعظم ابوحنیفہؒ کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے حسن سیرت کے ساتھ ساتھ خوب صورتی سے بھی خوب نوازا تھا۔ آپ کا قدر میاں نہ تھا، قنات خوشرو اور موزوں اندام تھے۔ گفتگو نہایت شیریں اور آواز بلند اور صاف تھی۔ آپ کو خوش لباسی کا ذوق تھا۔ آپ عمدہ اور خوش نما پوشاک زیب تن کیا کرتے تھے۔ اکثر چار پانچ سو درہم مالیت کی قمیض پہنا کرتے تھے۔ آپ کی فیاضی کا بھی عجیب عالم تھا۔ علامہ نوویؒ نے تہذیب الاسماء میں ایک واقعہ تحریر کیا ہے کہ ایک دفعہ امام ابوحنیفہؒ کسی بیمار کی عیادت کے لیے جا رہے تھے کہ راہ میں انہیں ایک شخص نظر آیا جو ان کا مقروض تھا۔ اس نے دور سے ہی امام صاحبؒ کو دیکھ کر راستہ بدلنے کے لیے کترانے کی کوشش کی اور دوسری طرف چل دیا۔ آپؒ نے اسے پکارا تو وہ کھڑا ہو گیا۔ قریب جا کر پوچھا کہ تم مجھے دیکھ کر راستہ کیوں بدل رہے تھے۔ اس نے بڑی شرمساری سے کہا کہ حضرت آپ کے دس ہزار درہم کا میں مقروض ہوں جو اب تک ادا نہیں کر سکا اس لیے شرم کے باعث آپ سے کچھ نہیں ملتا سکتا۔ امام صاحبؒ نے اس کی غیرت سے متاثر ہو کر فرمایا جاؤ میں نے سب قرض معاف کر دیا۔“ (تہذیب الاسماء علامہ نووی)

ایک بار امام ابوحنیفہؒ سفر حج پر جا رہے تھے کہ ایک جاگہ عبد اللہ سہمی کو کسی بدو نے پکڑا اور امام صاحبؒ کے پاس لایا اور ان سے کہا کہ یہ میرا قرض دار ہے جو یہ ادا نہیں کر رہا۔ امام صاحبؒ نے عبد اللہ سہمی سے حقیقت حال معلوم کی تو انہوں نے قطعاً انکار کر دیا۔ امام صاحبؒ نے بدو سے دریافت کیا کہ تمہارا کتنے درہم کا دعویٰ ہے۔ بدو نے کہا چالیس درہم۔ امام صاحبؒ نے حیرت کا اظہار کیا اور چالیس درہم اپنے پاس سے بدو کو ادا کر دیئے۔ ایک اور ایسا ہی واقعہ ابراہیم بن عتبہ کے بارے میں ہے کہ وہ کسی کے چار ہزار درہم کے مقروض تھے جس کی وجہ سے وہ عداوت کے مارے کہیں آتے جاتے نہیں تھے اور دوست احباب تک سے ملنا

ذکر و لڑکار اور عبادت کا ہوا کرتا۔ امام صاحبؒ کے کانوں تک اس گانے کی آوازیں آتی تھیں۔
 لیکن وہ اپنے اخلاق اور قہر مزاجی کے باعث خاموش رہتے۔ اور کبھی کوئی اعتراض نہ کیا۔
 ایک رات کو قوال شہر گشت پر تھا۔ وہ جب ادھر سے گزرا تو اس نے موسیٰ کو بھی پکڑ کر قید کر دیا۔
 دوسرے دن جب اس کی آوازیں امام صاحبؒ کو نہ سنائی دیں تو صبح انہوں نے دوستوں سے
 تذکرہ کیا کہ رات ہمارے ہمسائے کی آواز نہیں آئی۔ خیریت تو ہے۔ اس پر ہل محلہ نے بتایا
 کہ اسے کو قوال شہر پکڑ کر لے گیا۔ آپؒ نے اسی وقت دربار میں حاضری والے کپڑے زیب
 تن کئے اور دارالامارت پہنچ گئے۔ کوڑہ کے گورنر حسنی بن موسیٰ کو جب اطلاع ہوئی کہ امام
 ابوحنیفہؒ ملنے کے لیے تشریف لائے ہیں تو اس نے فوراً ہی اپنے درباریوں کو امام صاحبؒ کے
 استقبال کے لیے بھیجا۔ امام صاحبؒ کو بڑی عزت و احترام سے اپنے قریب بٹھایا۔ اس نے
 دریافت کیا حضرت آپؒ نے کیوں تکلیف فرمائی مجھ کو بلا بھیجا ہوتا۔ میں خود حاضر ہو جاتا۔
 امام صاحبؒ نے فرمایا ہمارے محلے میں ایک موسیٰ رہتا ہے کو قوال نے اسے گرفتار کر کے قید
 کر دیا ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ وہ رہا ہو جائے۔ گورنر حسنی نے اسی وقت درود خجیل کو حکم بھیج دیا
 کہ موسیٰ کو فوراً رہا کر دیا جائے۔ امام صاحبؒ جب گورنر سے رخصت ہو کر چلے تو موسیٰ بھی
 ساتھ ہو گیا تو امام صاحبؒ نے اس سے مخاطب ہو کر پوچھا۔ "کہو ہم نے تمہیں ضائع تو نہیں
 کیا۔" امام صاحبؒ نے اس شعر کی طرف اشارہ کیا تھا جو وہ نشے کے عالم میں گایا کرتا تھا۔
 اس نے عرض کیا نہیں آپؒ نے ہمسائیگی کا حق ادا کر دیا ہے۔ امام صاحبؒ کے اس عمل سے وہ
 شخص اس قدر متاثر ہوا کہ اس نے تمام عیش پرستی سے توبہ کرنی اور امام صاحبؒ کے حلقہ درس
 میں بیٹھنے لگا اور رفتہ رفتہ علم و فقہ میں مہارت حاصل کرنی اور فقہ کے لقب سے سرفراز ہوا۔
 (الاعالیٰ ابن خلکان، عتقوا الجحیم)

آپؒ میں عقل و رائے سے استصواب کرنے احکام شرعیہ کو عملی زندگی میں جاری

کرنے اور جذبہ مسائل میں قیاس و استحسان سے کام لینے کی صلاحیت پیدا ہوگئی تھی۔ اسی لیے آپؑ کے طریقے کا نام اہل الرائے مشہور ہو گیا۔ امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے کہ ہمارا علم رائے ہے اور ہمیں ہمارے نزدیک سب سے بہتر ہے۔ جو شخص اس کے سوا کسی اور رائے کو بہتر سمجھے اُس کی رائے ہماری رائے ہے۔

امام ابوحنیفہؒ اپنی والدہ سے بہت محبت کرتے تھے اور ان کے نہایت ہی فرماں بردار اور اطاعت گزار تھے۔ وہ واعظوں اور قصہ گو کی نہایت معتقد تھیں ایک واعظ عمرو بن زرقہؒ سے وہ نہایت متاثر تھیں اور اس سے ان کو بڑی عقیدت تھی۔ جب کبھی انہیں کوئی مسئلہ پیش آتا تو امامؒ کو حکم دیتے کہ عمرو بن زرقہؒ سے پوچھاؤ۔ امام صاحبؒ القیل ارشاد میں مسئلہ پوچھنے چلے جاتے۔ عمرو بن زرقہؒ آپؑ سے کہتے کہ حضرت آپؑ کے سامنے میں کیا زبان کھول سکتا ہوں۔ آپؑ تو خود بڑے جید عالم ہیں۔ امام صاحبؒ فرماتے۔ ”والدہ کا یہی حکم ہے۔“ اکثر ایسا ہوتا کہ عمرو کو مسئلے کا حل نہ آتا تو وہ امام صاحبؒ سے درخواست کرتا کہ آپؑ مجھے بتا دیجئے میں اسی کو دہرا دوں گا۔ جب کبھی امام صاحبؒ کی والدہ محترمہ جواب سے مطمئن نہ ہوتیں تو اصرار کرتیں کہ مجھے لے کر چلو میں خود پوچھوں گی۔ امام صاحبؒ والدہ کو سواری پر بٹھاتے اور خود ساتھ بیٹھ لے جاتے۔ جب والدہ صاحبہؒ عمرو سے خود مسئلے کو بیان کر کے اپنے کالوں سے جواب سن لیتیں تو مطمئن ہو جاتیں۔ ایک بار کسی مسئلے پر امام صاحبؒ نے اپنی رائے دے دی بولیں مجھے تجھ پر اعتبار نہیں۔ امام صاحبؒ انہیں زرقہؒ کے پاس لے آئے تو والدہ نے مسئلہ پیش کیا تو زرقہؒ نے کہا امام صاحبؒ آپؑ تو مجھ سے زیادہ جانتے ہیں آپؑ کیوں نہیں بتا دیتے۔ امام صاحبؒ نے کہا میں نے فتویٰ بتایا تھا جب زرقہؒ نے کہا بالکل درست فرمایا یہ سن کر والدہ محترمہ کو اطمینان ہوا اور گھر واپس آ گئیں۔ (سیرۃ نعمان۔ شبلی نعمانی)

امام صاحبؒ بہت ہی رقیق القلب تھے۔ کسی کو تکلیف نہ پہنچانے میں دیکھتے تو بے چین

دے تاب ہو جاتے تھے۔ ایک دفعہ کا ذکر ہے کہ آپؐ مسجد میں بیٹھے تھے کہ کسی شخص نے اس کے چھت سے گرنے کی اطلاع دی اور آپؐ کے منہ سے بے ساختہ چیخ نکل گئی اور آپؐ فوراً ہی اٹھ کر برہنہ پاؤں اس شخص کے گھر کی طرف دوڑ پڑے۔ اس جگہ پہنچ کر اس شخص سے ہمدردی کا اظہار کیا اس کی خیریت دریافت کی اور سب تک وہ شخص تکلیف میں رہا امام صاحبؒ ہر روز صبح اس کی خیریت معلوم کرتے اس کی تہار داری کیا کرتے۔

امام صاحبؒ بڑے ہی زاہد صاحب ریاضت ذکر و عبادت میں مشغول رہنے والے شخص تھے۔ بڑے ذوق و شوق سے وہ اپنے معمولات میں مشغول رہا کرتے تھے۔ علامہ ذہبیؒ لکھتے ہیں کہ امام صاحبؒ کی پرہیزگاری اور عبادت کے اوقات تو اتر کی حد تک پہنچ گئے تھے۔ اکثر نماز کے دوران یا قرآن پڑھتے وقت آپؐ پر ایسی رقت طاری ہوتی کہ گھٹنوں رویا کرتے تھے۔ حضرت امام بصریؒ کا بیان ہے کہ ایک دفعہ نماز فجر میں امام ابوحنیفہؒ کے ساتھ شریک تھا۔ انہوں نے نماز میں یہ آیت پڑھی "و لا تحمضین اللہ غافلاً عما یعمل الظالمون" یعنی اللہ کو ظالموں کے کردار سے بے خبر نہ سمجھنا۔ امام ابوحنیفہؒ پر ایسی رقت طاری ہوئی کہ سارا بدن کاچنے لگا۔ زید بن کیتؒ جو امام صاحبؒ کے ہم عصر اور اپنے وقت کے مشہور عابد تھے سے روایت ہے کہ میں ایک دفعہ عشاء کی نماز میں امام ابوحنیفہؒ کے ساتھ شریک تھا امام صاحبؒ نے "سورہ اذ انزلت" پڑھی لوگ نماز پڑھ کر پلے گئے میں کھڑا رہا۔ امام صاحبؒ کو دیکھا تو وہ ٹھنڈی ٹھنڈی سانسیں بھر رہے ہیں میں اٹھ کر چلا آیا کہ ان کے معمول میں خلل نہ ہو صبح مسجد گیا تو دیکھا وہ غم زدہ بیٹھے اپنی واڑھی کو ہاتھ سے پکڑے ہوئے بڑی رقت سے کہہ رہے تھے "اے وہ ذات جو ذرہ بھر نیکی اور ذرہ بھر بدی دونوں کا بدلہ دے گی اپنے غلام نعمان کو آگ سے بچا۔"

ایک روایت مسر بن کدائمؒ سے ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک روز بازار میں امام

ابو حنیفہؒ چلے جا رہے تھے کہ ان کا بیچ ایک لڑکے کے پاؤں پر پڑ گیا وہ لڑکا چیخ اٹھا اور کہنا۔
 ”یہ تو خدا سے نہیں ڈرتا!“ یہ بات سنتے ہی امام ابو حنیفہؒ کو غش آ گیا جب کچھ دیر بعد
 بوش میں آئے تو میں نے پوچھا کہ لڑکے کی بات پر اس قدر بے قرار ہونا کیا معنی ہے؟ امام
 ابو حنیفہؒ نے فرمایا: کیا عجب کہ اس کی آواز بھی ہدایت ہو۔ (سیرۃ نعمان بن حنفیہ و الجمان)

ایک دفعہ امام صاحبؒ صبح معمول اپنی دوکان پر گئے تو نوکر کپڑے کے تھان نکال کر
 رکھتے ہوئے پور۔ ”اللہ ہم کو جنت دے۔“ امام کا اتنا سنا تھا کہ ان پر رقت طاری ہو گئی۔
 آپؒ اس قدر روئے کہ آپؒ کے شانے تر ہو گئے۔ نوکر کو کان بند کرنے کی ہدایت دے کر
 آپؒ دوکان سے نکل گئے۔ دوسرے دن فوراً سے کہا: بھائی! ہم اس قابل کہاں کہ جنت کی
 آرزو کریں۔ یہی بہت ہے کہ عذاب الہی میں گرفتار نہ ہوں۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ
 بھی اکثر فرمایا کرتے تھے کہ قیامت کے دن اگر مجھ سے مواخذہ نہ ہو اور نہ انعام ملے تو میں
 بالکل راضی ہوں۔ (سیرۃ نعمان)

امام صاحبؒ کا معمول تھا کہ فجر کی نماز کے بعد مسجد میں درس دیتے اور فتاویٰ کے
 جوابات دیتے اور تہ دین فقہ کی مجلس منعقد ہوتی۔ نماز ظہر پڑھ کر گھر چلے جاتے۔ گرمیوں میں
 ظہر کے بعد آرام فرماتے اور سو جاتے۔ نماز عصر کے بعد کچھ دیر درس و تدریس و تعلیم کا سلسلہ
 چلتا پھر کچھ دوستوں سے ملنے ملانے اور بیماروں کی عیادت کرنے اور غریبوں کی خبر گیری
 فرماتے۔ نماز مغرب کے بعد پھر درس کا سلسلہ شروع ہو جاتا جو عشاء کی نماز تک رہتا تھا۔ نماز
 عشاء پڑھ کر امام ابو حنیفہؒ عبادات میں مشغول ہو جاتے جو کثرات بھر رہتا۔ (عقود الجمان)
 امام اعظمؒ کے ہم عصر محمد بن عسائیؒ کہا کرتے تھے کہ امام ابو حنیفہؒ کی ایک ایک حرکت
 یہاں تک کہ بات چیت اٹھنے بیٹھنے چلنے پھرنے میں دانش مندی کا نمایاں اثر پایا جاتا تھا۔
 امام صاحبؒ کے مشہور اوصاف میں رائے تدبیر عقل و فراست و ہانت اور طباطبی شامل تھے۔

امام سفیان ثوریؒ فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ صرف صحیح حدیث لیتے تھے جو نہایت ثقہ راویوں سے روایت ہوتی۔ امام صاحبؒ کو ناسخ و منسوخ کی بہت پہچان تھی اس کے باوجود وہ پوری تحقیق کیا کرتے تھے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری فضل کی جستجو کریں اور عام علماء کی رائے کا بھی خیال کریں۔ (الخیرات الحسان) امام ابو حنیفہؒ ہمیشہ ان ہی احادیث کو لیتے تھے جنہیں وہ درست اور صحیح سمجھتے تھے اکثر وہ آخری زمانے کی احادیث کو لیتے جن کے راویان صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو روایت کئے زیادہ زمانہ نہیں گزر رہا ہوتا تھا۔

حضرت ابو نعیمؒ نے "حلیہ" میں بخاری اور مسلم نے دوسری سند سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور قیس بن عبادہ رضی اللہ عنہ سے اور طبرانی نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اگر ایمان ٹریا ستارہ کے پاس بھی ہو اور اہل عرب اس کو نہ پاسکتے ہوں تو بھی اس کو ایک فارسی آدمی پالے گا۔ علامہ جلال الدین سیوطیؒ فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ کی بابت یہ بنیادی اور صحیح بات ہے۔ فارس سے مراد ایران ہے کوئی خاص شہر نہیں۔ امام ابو حنیفہؒ کے دواؤ فارس کے ہی تھے۔ اندر اربعہ میں تھیں وحمہ امام مالکؒ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ تینوں عرب قبائل سے ہیں جبکہ امام ابو حنیفہؒ ہی فارسی ہیں اس لیے یہ بشارت ان پر صادق آتی ہے۔ محدث شیرازیؒ اور ابو نعیمؒ کے الفاظ اس حدیث کے بارے میں اس طرح ہیں۔ "کہ اگر علم ٹریا ستارے کے ساتھ بھی لگا ہوا ہو تو اہل فارس کے کچھ لوگ اسے وہاں سے بھی اتار لائیں گے۔ امام طبرانیؒ نے حضرت قیس رضی اللہ عنہ سے جو روایت کی ہے وہ اس طرح ہے کہ عرب اس کو نہیں اتار سکیں گے بلکہ فارس کے کچھ لوگ اس علم کو اتار لائیں گے۔ اور امام مسلمؒ کے الفاظ میں اس طرح ہے "کہ اگر ایمان ٹریا ستارے

کے پاس ہو تو بھی اہل ذرہ کے کچھ لوگ اس کو بھیج گئے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ”خوش خبری ہے ان کے لیے جنہوں نے مجھے دیکھا (یعنی صحابہ) اور جنہوں نے میرے دیکھنے والوں کو دیکھا۔ وہ تابعین اور جنہوں نے تابعین کو دیکھا وہ تبع تابعین ایک اور حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ”بہترین لوگ میرے زمانے کے ہیں پھر اس سے متصل زمانے کے پھر جو اس سے متصل زمانے کے ہوں۔ مسلم شریف کی ایک روایت ہے کہ بہتر لوگ اس صدی کے ہیں جس میں میں موجود ہوں پھر اس سے متصل پھر جو اس سے متصل ہوں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد مبارک کی روشنی میں امام ابو حنیفہؒ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام سے بھی ملاقاتیں کیں اور احادیث روایت کی ہیں یعنی ان سے علم حاصل کیا ہے۔ اس طرح وہ خود تابعین میں شمار ہوتے ہیں۔ دوسرے یہ کہ امام ابو حنیفہؒ کی پیدائش بھی ۱۱ویں صدی میں ہوئی جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا میں تشریف لائے تھے۔ اس طرح دونوں خوش خبریاں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمائیں امام ابو حنیفہؒ ان پر پورے اترتے تھے۔

آپ کے بارے میں محدث حضرت عمرو بن زید فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ امام ابو حنیفہؒ خلیفہ منصور کے پاس کسی کام سے تشریف لے گئے تو اس کے قاضی موسیٰ بن عیسیٰ نے امام ابو حنیفہؒ کا تعارف کراتے ہوئے خلیفہ منصور سے کہا۔ ”اے امیر المومنین یہ آج دنیا میں سب سے بڑے عالم شمار ہوتے ہیں۔“ اس پر خلیفہ منصور نے امام ابو حنیفہؒ سے دریافت کیا کہ آپ نے علم کن کن لوگوں سے حاصل کیا ہے؟ تو امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ ”میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے شاگردوں سے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے شاگردوں سے اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے شاگردوں سے۔“ یہ سن کر خلیفہ منصور نے اپنی خوشی کا اظہار کرتے ہوئے کہا۔ ”واو واو آپ نے تو اپنے لیے خوب مضبوط علم حاصل کیا ہے۔“

علامہ جلال الدین سیوطی اپنی کتاب ”تحفۃ الصوفیہ“ میں تحریر کرتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ کے بارے میں امام ابو محضر عبدالکریم بن عبدالصمد طبرانی نے ایک کتاب اس موضوع پر لکھی ہے کہ ابوحنیفہ نے کن کن صحابہ سے روایات بیان کی ہیں اور کتنے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے ملاقات کی ہے۔ وہ کھل سہات ہیں۔

(۱) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ

(۲) حضرت عبداللہ بن جز عازر بیدی رضی اللہ عنہ

(۳) حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ

(۴) حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ

(۵) واٹھ بن اسحق رضی اللہ عنہ

(۶) حضرت عائشہ بنت عجر رضی اللہ عنہا

علامہ جلال الدین سیوطی نے ذکر کتوسات صحابہ کرام رضوان اللہ اجمعین کا کیا لیکن نام صرف چھ صحابہ کرام رضی اللہ عنہ کے دیے ہیں۔ لیکن جس ترتیب سے انہوں نے روایات بیان کی ہیں اس میں انہوں نے حضرت عبداللہ بن انس رضی اللہ عنہ سے بھی ایک حدیث روایت کی ہے۔ امام اعظم ابوحنیفہ کی روایات کو علامہ سیوطی نے اس طرح تحریر فرمایا ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے امام ابوحنیفہ نے تین احادیث روایت کی ہیں۔ حضرت عبداللہ بن جز رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث حضرت واٹھ بن اسحق رضی اللہ عنہ سے دو حدیثیں حضرت عبداللہ بن انس رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث حضرت عائشہ بنت عجر رضی اللہ عنہا سے ایک حدیث روایت کی ہے۔

امام اعظم ابو حنیفہؒ کا تقویٰ ائمہ کرام کی نظر میں

امام اعظم حضرت امام ابو حنیفہؒ کے بارے میں آئمہ کرام جو ان کے دور میں یا ان کے بعد کے دور میں بڑی اہمیت اور شہرت کے حامل تھے ان کی نظر میں امام ابو حنیفہؒ کی کیا اہمیت و حیثیت تھی ان کی رائے امام ابو حنیفہؒ کے بارے میں کیا تھی؟

حبیب بن مویٰؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن مبارکؒ سے سنا کہ جب میں کوفہ آیا تو میں نے لوگوں سے پوچھا کہ یہاں سب سے بڑا پرہیزگار کون شخص ہے تو سب نے ایک ہی جواب دیا کہ امام ابو حنیفہؒ ہیں۔

حکمی بن ابراہیمؒ کہتے ہیں کہ میں کوفیوں کی مجلس میں بیٹھا مگر امام ابو حنیفہؒ سے زیادہ تقویٰ کسی اور کو نہ پایا۔

علی بن حفصؒ فرماتے ہیں حفص بن عبدالرحمنؒ امام ابو حنیفہؒ کے کاروباری شریک تھے۔ ایک بار امام صاحبؒ نے اپنے کچھ ساتھیوں کے ہاتھ کچھ تجارتی سامان بھیجا اور یہ بھی بتا دیا کہ فلاں فلاں کپڑے میں اس طرح کا عیب ہے۔ فروخت کرتے وقت گاہک کو ضرور بتا دیا جائے۔ حفصؒ نے وہ تمام سامان فروخت کر دیا لیکن گاہک کو وہ عیب بتانا بھولی گئے۔ جب امام ابو حنیفہؒ کو یہ بات معلوم ہوئی تو انہوں نے اس مال کی ساری رقم صدقہ کر دی۔

حاجہ بن آدمؒ یہ فرماتے تھے کہ میں نے عبداللہ بن مبارکؒ کو یہ کہتے سنا کہ امام ابو حنیفہؒ سے زیادہ پرہیزگار میں نے نہیں دیکھا۔

یزید بن بارونؒ امام ابو حنیفہؒ کے متعلق فرماتے ہیں کہ میں نے تمام لوگوں سے زیادہ

عقل مند اور نہایت پرہیزگار سوائے امام ابو حنیفہؒ کے کسی اور کو نہیں دیکھا۔

محمد بن عبداللہؒ کہتے تھے کہ امام ابو حنیفہؒ کے چلنے بات چیت کرنے اٹھنے بیٹھنے اور اندر یا ہر آنے جانے سے عقل ٹپکتی تھی۔

حجر بن عبدالجبارؒ فرماتے ہیں کہ میں نے مجلس کا شاگردوں کا اکرام کرنے والا امام ابو حنیفہؒ سے زیادہ کسی اور کو نہیں دیکھا۔

ابن مبارکؒ مدح کرتے ہوئے کہتے ہیں میں نے ابو حنیفہؒ کو شرافت، عزت، بھلائی میں روزانہ بڑھتے ہوئے دیکھا ہے۔ بات بالکل صحیح کرتے ہیں اگر کوئی ظالم بد مذہب کوئی کرے تو ان کی فقیہانہ باتیں اس کو خاموش کر دیتی ہیں۔ اگر کوئی ان سے سبقت لے جانے کی کوشش کرتا ہے تو وہ عقل مندی سے سبقت لے جاتے ہیں کسی کی مجال نہیں کہ کوئی ان سے مقابلہ کر سکے۔ ابو حنیفہؒ کے پاس جب کوئی مسئلہ پوچھنے آتا تو اس کے علم کا دریا غاصب مارتا ہوا سامنے آ جاتا تھا۔ ایسے مشکل مسائل جس کے سامنے بڑے بڑے علماء نہ ٹھہر سکتے تھے مگر امام صاحب ان پر پھر پورا بصیرت رکھتے تھے۔ (تمیض الصغیر علامہ جلال الدین سیوطی)

فضیل بن عیاضؒ سے روایت ہے کہ امام ابو حنیفہؒ فقہ میں بہت بڑے فقیہ مشہور تھے اسی طرح وہ پرہیزگاری میں بھی معروف و مابل وار تھے۔ مہمانوں پر بڑے ہی مہربان تھے۔ تعلیم و حصول علم میں دن رات مصروف رہتے تھے۔ رات میں عبادت کیا کرتے تھے۔ خاموش رہتے، تم بولتے تھے، جب کوئی مسئلہ پیش آتا جو حرام و حلال کا ہوتا تو حق بات کو بہترین انداز سے پیش کرتے تھے۔

امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر کسی کو فقہ سیکھنی ہے تو ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کو لازم پکڑے کیونکہ فقہ میں سارے ہی لوگ ان کے محتاج ہیں۔

امام وقیعؒ فرماتے ہیں۔ اللہ کی قسم امام ابو حنیفہؒ بڑے امانت دار تھے اور ان کے دل

میں اللہ جس شان کی سیریائی و عظمت شان گھر کر چکی تھی۔ اس کی رضا کو ہر چیز پر فوقیت دیتے تھے۔ اگر اللہ کی خاطر تلوار بھی برداشت کرنی پڑتی تو کر لیتے وہ ابن بندوں میں سے تھے جن سے اللہ راضی ہوا۔

خلفہ بن ابوبکرؓ نے فرمایا کہ ہم اللہ کی طرف سے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچا۔ ان سے ان کے صحابہ تک اور ان سے تابعین تک پہنچا اور پھر امام ابوحنیفہؒ اور ان کے شاگردوں تک۔

فخر بن عمیلؒ فرماتے ہیں کہ لوگ فقہ سے غافل اور سوئے ہوئے تھے یہاں تک کہ امام ابوحنیفہؒ نے انہیں جگایا۔ فقہ کو کھولا اور بیان کیا اور خالص کیا۔

ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ ابوحنیفہؒ حسین چہرے والے اچھے کپڑے اور اچھی خوش بو اور چھٹی مجلس والے تھے۔ انتہائی کرامت کرنے والے اور مسلمان بھائیوں سے اچھا میل جول رکھتے تھے۔

ابن مبارکؒ جب معزز کے پاس آئے تو وہ فرمانے لگے میں نے امام ابوحنیفہؒ سے زیادہ فتنے میں مبتلا کرنے والا سمجھتا ہوں اور اس کے لئے کی جگہ میں شرع فقہی لحاظ سے کرنے والا کسی اور کو نہیں پایا اور نہ میں نے امام ابوحنیفہؒ سے زیادہ احتیاد کرنے والا اور ڈرنے والا اس بات سے کہ کہیں اللہ کے دین میں شک کی بنا پر کچھ بڑھادے۔ ایک اور جگہ حضرت عبداللہ بن مبارکؒ فرماتے ہیں کہ میں نے سفیان ثوریؒ سے کہا کہ امام ابوحنیفہؒ غیبت سے بہت دور رہتے ہیں میں نے کبھی ان کو دشمن کی بھی غیبت کرتے نہیں دیکھا۔ اس پر حضرت سفیان ثوریؒ نے فرمایا خدا کی قسم وہ بڑے ہی عقل مند ہیں وہ نہیں چاہتے کہ ان کی نیکیاں کوئی دوسرا لے جائے۔ ایک اور جگہ ابن مبارکؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حسن بن عمارؒ کو دیکھا کہ وہ امام کی سوا دین کچھ سے کہہ رہے ہیں اللہ کی قسم آپ سے زیادہ فقیہ اور حاضر جواب ہم نے نہیں پایا۔ آپ اپنے وقت کے ان لوگوں میں سے ہیں جو ہر عیب سے بری ہیں۔ جتنا آپ تو مردار ہیں

آپ کے خلاف زبان درازی صرف حاسدین ہی کر سکتے ہیں۔

مسر بن کدائم فرماتے ہیں کہ میں امام ابو حنیفہؒ کی مسجد میں آیا تو دیکھا کہ دو صبح کی نماز پڑھ کر لوگوں کے لیے علمی مجلس میں بیٹھ گئے۔ ظہر کی نماز تک پھر عصر کی نماز تک پھر عصر کی نماز پڑھ کر مغرب تک پھر عشاء کی نماز تک میں نے کہا یہ شخص نفل عبادت کے لیے کب فارغ ہوگا؟ پھر میں نے کہا کہ آج رات میں طاق میں بیٹھ کر دیکھوں گا کہ یہ کیا کرتا ہے؟ میں بیٹھا رہا جب سنا چھا گیا اور لوگ سو گئے تو امام ابو حنیفہؒ کی طرف نکلے اور صبح طلوع ہونے تک نوافل ادا کرتے رہے پھر گھر تشریف لے گئے۔ کپڑے بدلے پھر مسجد تشریف لائے۔ صبح کی نماز پڑھی اور علمی مجلس میں بیٹھ گئے اور درس کا سلسلہ شروع کر دیا پھر ظہر سے عصر عصر سے مغرب اور مغرب سے عشاء کی نماز تک یہی سلسلہ جاری رہا۔ میں پھر طاق میں بیٹھ گیا کہ شاید آج رات امام صاحب آرام کریں لیکن رات جب گہری ہوئی لوگ سو گئے تو امام صاحب حسب سابق مسجد میں کل کی طرح مصروف عبادت ہو گئے اور میں نے کئی دن اسی طرح امام صاحب کی مصروفیات دیکھتے گزار دیئے لیکن ان کے معمولات میں کبھی کوئی فرق نہیں دیکھ سکا۔ پھر میں نے پکا عہد کر لیا کہ میں ان کی مجلس میں ہمیشہ رہوں گا۔ یہاں تک کہ یہ تو یہ وفات پائیں یا مجھے موت آجائے۔ ابن ابی معاذ فرماتے ہیں کہ میں یہ خبر پہنچی کہ مسر بن کدائم ابو حنیفہؒ کی مسجد میں عہد کی حالت میں وفات پا گئے۔ (شمیض المعین)

جو یہی نے کہا کہ میں نے حماد بن ابی سلیمان، علقمہ بن مرثد، حارث بن دثار، عون بن عبد اللہ کے ساتھ وقت گزارا اور امام ابو حنیفہؒ کے ساتھ بھی رہا مگر ان سب میں امام ابو حنیفہؒ سے رات کو اجمعی عبادت کرنے والا کوئی اور نہیں دیکھا۔ میں نے چھ مہینے تک انہیں کسی رات مسجد میں لینے ہوئے نہیں دیکھا۔ (شمیض المعین)

ابی بکر بن عیاضؒ فرماتے ہیں کہ جب حضرت سفیانؒ کے بھائی عمر بن سعیدؒ فوت

ہوئے تو ہم تعزیت کے لیے آئے۔ مجلس بھری ہوئی تھی ان میں حضرت عبداللہ اور میں بھی تھے۔ اتنے میں امام ابوحنیفہؒ اپنے اصحاب کے ساتھ آتے دکھائی دیئے جب حضرت سفیانؒ نے امام ابوحنیفہؒ کو آتے ہوئے دیکھا تو وہ اپنی جگہ چھوڑ کر کھڑے ہو گئے اور ان سے معاف کیا اور انہیں اپنی جگہ پر بٹھایا اور خود سامنے بیٹھ گئے۔ اس پر میں نے عرض کیا حضرت آپ نے آج ایسا کام کیا جس کو میں اور میرے ساتھی پسند نہیں کرتے۔ حضرت سفیانؒ نے دریافت کیا آخر ایسا وہ کون سا کام ہے؟ میں نے عرض کیا جب امام ابوحنیفہؒ تشریف لائے تو آپ نے انہیں اپنی جگہ بٹھادیا اور ان کے احترام میں کھڑے تک ہو گئے۔ اس پر حضرت سفیانؒ نے فرمایا کہ تجھے یہ بات ناپسند کیوں ہے؟ وہ شخص علم کے اس مرتبے و مقام پر ہے کہ اس کے علم کی وجہ سے کھڑا ہونا ہی ضروری تھا اگر میں اس کے علم کی وجہ سے کھڑا نہ ہوتا تو ان کی عمر کے لحاظ سے کھڑا ہوتا اور اگر میں ان کی عمر میں بڑا ہونے کا خیال نہ کرتا تو ان کی فقہیت کی وجہ سے کھڑا ہوتا اور اگر میں فقہیت کا خیال نہ کرتا تو ان کے تقویٰ کی وجہ سے کھڑا ہوتا۔ یہ بات سن کر میں شرمندہ ہو گیا اور میرے پاس کوئی جواب نہ تھا۔

علی بن یزید روایت کرتے ہیں کہ میں نے امام ابوحنیفہؒ کو دیکھا کہ وہ رمضان شریف میں ساتھ قرآن ختم کرتے تھے یعنی ایک دن میں اور ایک رات میں۔

ابو یحییٰ حمائی امام ابوحنیفہؒ کے بعض شاگردوں سے روایت کرتے ہیں کہ امام صاحبؒ عشاء کے وضو سے فجر کی نماز پڑھا کرتے تھے اور امام صاحبؒ جب رات کی نماز کا اہتمام کرتے تو عمدہ لباس زیب تن کرتے عمدہ خوش بو لگاتے سر اور داڑھی میں نکلتھی کرتے تھے حضرت شقیق بن حمید کا قول ہے حضرت سفیانؒ نے نقل کیا ہے کہ وہ فرماتے تھے کہ یہ نبیؐ آجھ نے امام ابوحنیفہؒ جیسے دوہرا نہیں دیکھا۔

(حضرت موزنا ثعلبی نعمانی، سیرۃ النعمان کامل میں تحریر فرماتے ہیں کہ امام ابوحنیفہؒ کے

تذکرہ نویسوں نے امام صاحب کے اخلاقی و عادات کی جو تصاویر کھینچی ہیں اس میں خوش اعتمادی اور مبالغہ کا رنگ اس قدر بھر دیا ہے کہ امام صاحب کی اصل صورت پہچانی نہیں جاتی۔ حضرت حارث بن مسلمہ کا قول غفان بن مسلم نقل کرتے ہیں کہ امام ابوحنیفہؒ سب سے اچھے فتویٰ دینے والے تھے۔

حضرت یزید بن ہارون فرماتے ہیں کہ میرا رزق کرتا ہوں کہ میں امام ابوحنیفہؒ سے اتنا اتنا سم لکھ لیتا۔

حضرت علی بن عاصمؒ فرماتے ہیں کہ امام ابوحنیفہؒ کی عقل کو نصف اہل زمین کی عقلوں سے وزن کیا جائے تو ان کی عقل بڑھ جائے گی۔

حضرت نعیم بن عمرؒ فرماتے ہیں کہ میں نے امام ابوحنیفہؒ سے سنا۔ فرماتے تھے لوگوں پر تعجب ہے جو یہ کہتے ہیں کہ میں قیاس سے فتویٰ دیتا ہوں۔ لیکن میں نے کبھی اثر کے بعد فتویٰ نہیں دیا۔ (اثر سے مراد حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اور اقوال صحابہ کرام رضوان اللہ الجمیعین ہیں)

حضرت اسد بن عمرؒ فرماتے ہیں کہ میں نے امام ابوحنیفہؒ سے سنا وہ فرماتے تھے کہ قرآن کی کوئی سورۃ ایسی نہیں جس کو میں نے دتروں میں نہ پڑھا ہو۔

حضرت یحییٰ بن مہینؒ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک قرآن تہمۃ کی افضل ہے اور فقہ امام ابوحنیفہؒ کا افضل ہے اسی پر میں نے لوگوں کو پایا ہے۔

حضرت جعفر بن ربیعؒ کہتے ہیں کہ میں امام ابوحنیفہؒ کے پاس پانچ سال رہا میں نے ان سے زیادہ خاموش طبیعت کوئی اور نہیں دیکھا جب ان سے کسی فقہی مسئلہ کے بارے میں سوال کیا جان تو کھل پڑتے اور ایسے پتے جیسے وادی میں پانی بہتا ہے۔ کبھی وہ آہستہ آواز میں اور کبھی بلند آواز میں بولتے۔

علامہ جمال الدین سیوطی فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام اور تابعین عظام نے عہد شریعت کو مرتب نہیں کیا تھا اور نہ ان کے ابواب کی ترتیب کی تھی اور نہ ہی کوئی کتاب مرتب کی تھی وہ صرف اپنی قوت حافظہ پر ہی اعتماد کرتے تھے۔ امام ابوحنیفہؒ نے علم دین کو منتشر دیکھا تو ضائع ہونے کا خوف محسوس کیا تو انہوں نے اسے مذبذب کیا اور اس کے ابواب کی ترتیب دی۔ سب سے پہلے کتاب الصلوات پھر کتاب الصلوٰۃ پھر تمام عبادات و معاملات اور آخر میں کتاب انبوات کو رکھا۔ طہارت اور نماز سے انہوں نے ابتدا اس لیے کی کہ یہ اہم ترین عبادات میں سے ہیں اور کتاب لموات کو آخر میں اس لیے رکھا کہ انسانوں کی فوری حالت یہی ہوتی ہے اور امام ابوحنیفہؒ نے کتاب الفرائض اور کتاب الشرط لکھی اس لیے امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ سارے ہی لوگ فقہ میں امام ابوحنیفہؒ کے عیال ہیں۔

امام شافعیؒ سے حرمہ نے روایت کی کہ جو شخص فقہ میں کامل بننا چاہے وہ ابوحنیفہؒ کے عیال میں شامل ہو جائے کیونکہ فقہ ان کے موافق کر دی گئی ہے ایک اور جگہ امام شافعیؒ سے ربیع روایت کرتے ہیں کہ تمام لوگ فقہ میں امام ابوحنیفہؒ کے عیال ہیں اس لیے ان سے زیادہ فقیہ کسی کو نہیں دیکھا۔ جس نے امام ابوحنیفہؒ کی کتب کا مطالعہ نہیں کیا وہ عہد میں کمال حاصل نہیں کر سکتا۔ اور نہ ہی دین میں سمجھ بوجھ حاصل کر سکتا ہے۔

(امام شافعیؒ نے جس طرح امام صاحبؒ کی شان میں اپنے خیالات کا اظہار کیا اس سے ہونے کو یہ چاہئے تھا کہ امام شافعیؒ خود امام ابوحنیفہؒ کی تقلید و پیروی کرتے۔ لیکن ایسا اس لیے نہیں ہو سکا کہ امام شافعیؒ ان کے علم ان کی ذہانت ان کی حاضر جوابی ان کی قوت استدلال سے متاثر تھے لیکن قرآن کی نص کی تشریح اور استنباط میں وہ اپنی رائے اور راہ چونکا لگ رکھتے تھے اس لیے بہت سے مسائل میں انہیں امام ابوحنیفہؒ سے اختلاف بھی تھا۔)

حضرت ابن عیینہؒ فرماتے ہیں کہ میری آنکھوں نے ابوحنیفہؒ جیسا نہیں دیکھا۔ جو شخص

علم مغازی سیکھنے کا ارادہ کرتے وہ مدینہ منورہ جائے اور جو مسائل حج سیکھنا چاہے وہ مکہ مکرمہ میں جائے اور جو علم فقہ حاصل کرنا چاہے اسے لازم ہے کہ وہ کوئٹہ جائے امام ابوحنیفہؒ کے شاگردوں کو لازم پکڑے۔

حضرت عبداللہ بن مبارکؒ فرماتے ہیں کہ میں نے امام ابوحنیفہؒ سے زیادہ فقیہ نہیں دیکھا اور وہ خیر کی نشانی تھے۔ کسی نے دریافت کیا خیر کی یا شر کی؟ اس پر ابن مبارکؒ نے فرمایا خاموش رہ۔ شر کے لیے لفظ عاید استعمال ہوتا ہے؟ یہ نہیں۔ یہ خیر کی نشانی ہے اور خیر کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ ایک اور جگہ فرماتے ہیں کہ اگر رائے کی ضرورت ہو تو امام مالکؒ، خیالؒ اور امام ابوحنیفہؒ کی آراء درست ہیں۔ ان سب میں امام ابوحنیفہؒ سب سے زیادہ فقیہ اور اچھے فقیہ تھے اور باریک بین فقیہ میں سب سے زیادہ غور و خوض کرنے والے تھے۔ ایک اور جگہ ابن مبارکؒ فرماتے ہیں کہ جب ہمیں کسی موضوع پر حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث نہ ملے تو ہم ابوحنیفہؒ کے قول کو حدیث کا قائم مقام سمجھتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ ایک دن میں لوگوں سے حدیث بیان کر رہا تھا اور میں نے جب یہ کہا کہ حدیث بیان کی مجھ سے نعمان بن ثابتؒ نے تو مجلس والوں میں سے کسی نے پوچھا یہ نعمان بن ثابت کون ہے؟ میں نے کہا ابوحنیفہؒ جو علم کا مغر ہے۔ یہ سن کر بعض لوگوں نے حدیث لکھنا چھوڑ دیا تو میں کچھ دیر تو خاموش رہا پھر میں نے کہا اے لوگو! تم آئمہ کے ساتھ بے ادبی اور جہالت کا معاملہ اختیار کرتے ہو تم علم اور علماء کے مرتبے سے جا ملے ہو۔ امام ابوحنیفہؒ سے بڑھ کر کوئی قابل اتباع نہیں کیونکہ وہ متقی پر بیزگار ہیں مشتبہ چیزوں سے بچنے والے ہیں۔ علم کا پہاڑ ہیں۔ علم کو ایسے کھولتے ہیں کہ ان سے پہلے کسی نے اتنی باریک بینی اور ذکاوت سے ایسا نہیں کھولا۔ اس کے بعد ابن مبارکؒ نے قسم کھائی کہ میں تم سے ایک ماہ تک کوئی حدیث بیان نہیں کروں گا۔

۵ حضرت ابن جریجؒ نے امام ابوحنیفہؒ کے علم اور شدت تقویٰ اور خضعتِ امینِ خلافت علم

حضرت معمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے امام ابوحنیفہؒ سے زیادہ فقہ میں اچھا کلام کرنے والا اور ایک مسئلے کو دوسرے مسئلے پر اچھی طرح قیاس کرنے والا نہیں دیکھا اور نہ ہی ان سے بہتر حدیث کی شرح کرنے والا دیکھا۔

حضرت فضیل بن عیاضؒ فرماتے ہیں کہ امام ابوحنیفہؒ فقہ میں معروف، تقویٰ میں مشہور، وسعت مال والے تھے۔ اپنے ہم مجلسوں پر خوب خرچ کرتے تھے۔ دن رات دین کی تعلیم میں مشغول رہتے تھے۔ بہت کم گو تھے، حرام و حلال کے مسائل پر جواب، حق کے بغیر نہیں دیتے تھے۔ حکومت اور حکمرانوں سے دور رہنے والے تھے۔

حضرت قاضی ابویوسفؒ فرماتے ہیں کہ میں امام ابوحنیفہؒ کے لیے اپنے والدین سے پہلے دعا کرتا ہوں۔ ابوحنیفہؒ کو اللہ تعالیٰ نے فقہ، عقل، سخاوت، اچھے اخلاق سے زینت بخشی تھی۔ اور وہ اخلاق جو قرآن میں ہیں۔

حضرت محدث و قیغ فرماتے ہیں کہ میں نے امام ابوحنیفہؒ سے بڑا نہ تو فقیہ دیکھا اور نہ کسی کو ان سے اچھی نماز پڑھتے ہوئے دیکھا۔

حضرت امام حافظہ نادر جال ہیگی بن معینؒ فرماتے ہیں امام ابوحنیفہؒ صدوق تھے۔ فقہ میں اور حدیث میں اللہ تعالیٰ کے دین کے بارے میں مامون تھے۔

حضرت ابن مبارکؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حاضی حسن بن عمارہؒ کو امام ابوحنیفہؒ کے گھوڑے کی رکاب پکڑے دیکھا وہ فرما رہے تھے خدا کی قسم! میں نے ان سے زیادہ فقہ میں فصیح و بلیغ کلام کرتے کسی کو نہیں دیکھا اور نہ ہی صابر و حاضر جواب! اپنے وقت کے سید الفقہاء ہیں۔

حضرت محدث شعبہؒ فرماتے ہیں کہ امام ابوحنیفہؒ حسن الفہم اور جید الخفظہ تھے۔

حضرت محدث خارجہ بن مصعبؒ فرماتے ہیں کہ امام ابوحنیفہؒ باقی فقہاء میں ہکلی کے مرکز یعنی قلب کی طرح ہیں یا نقاد کے مشابہہ ہیں جس سے کہ سونا پر کھا جاتا ہے۔

حضرت حافظ محمد بن یسویٰ فرماتے ہیں کہ امام ابوحنیفہؒ کے زمانے میں نہ کوئی ان سے بڑا عالم تھے نہ پرہیزگار اور نہ زاهد نہ عارف نہ فقیہ نہ محدثی قسم ان سے حدیث سننا مجھے ہر روز یاد سے زیادہ پسندیدہ ہے۔

حضرت ابراہیم بن معاویہؒ فرماتے ہیں دین و سنت کی علامت امام ابوحنیفہؒ سے محبت ہے۔ وہ انصاف کی تعریف کرتے اور انصاف کے مطابق کام کرتے تھے۔ انہوں نے لوگوں کے لیے علم کا راستہ واضح کر دیا اور تمام مشکلات کو حل کر دیا۔

حضرت امام داؤد حاکمیؒ فرماتے ہیں امام ابوحنیفہؒ ایسا ستارہ ہیں جس سے رات کے وقت سرفراز راستہ پاتا ہے اور ایسا امام ہیں جس کو ایمان والوں کے دس قبولی کرتے ہیں۔

بہت سے لوگوں نے بیان کیا ہے کہ امام ابوحنیفہؒ نجاس کے اعتبار سے بڑے کریم اور سب سے زیادہ اکرام کرنے والے تھے۔ اپنے ساتھیوں سے بدھو کی چارہ کرنے والے اور غریبوں کی شادیاں کرانے والے اور ان پر خرچ کرنے والے تھے۔

حضرت امام یوسفؒ فرماتے ہیں کہ جو شخص بھی آپ سے اپنی کسی ضرورت یا حاجت کا ذکر کرتا آپ اسے ضرور پورا کرتے تھے۔ جب امام صاحب کے بیٹے حاد نے سورۃ فاتحہ ختم کی تو امام صاحب نے اپنے بیٹے سے ستاد کو پانچ سو درہم بطور ہدیہ پیش کئے۔ استاد نے کہا میں نے کیا کیا ہے جو آپ اتنی بڑی رقم دے رہے ہیں اس پر انہوں نے فرمایا جو آپ نے میرے بیٹے کو سکھایا ہے اس کو حقیر نہ جانئے۔ خدا کی قسم! اگر اس وقت میرے پاس اس سے زیادہ ہوتا تو قرآن کی تقسیم کے لیے میں سب حاضر کر دیتا۔

حضرت سفیان بن عیینہؒ فرماتے ہیں کہ امام ابوحنیفہؒ بہت زیادہ صدقہ کرنے والے تھے۔ انہیں جو بھی مال حاصل ہوتا اس میں سے کچھ نہ کچھ وہ ضرور خیرات کرتے جو بدایا ان کے پاس آتے ہیں ان کی کثرت سے تنگ ہونے لگا تو میں نے امام صاحب کے شاگردوں

سے اس کی شکایت کی تو انہوں نے بتایا کہ اگر آپ ان ہدایا کو دیکھتے جو امام صاحب سے
حضرت معید بن عبد الجود نے تو آپ حیران رہ جاتے۔ امام صاحب تو ہر محدث کے ساتھ
حسن سلوک کرتے ہیں اور خوب خوب برے بھیجتے۔

حضرت معرقرماتے ہیں کہ امام ابوحنیفہؒ جب اپنے یا اپنے اہل و عیال کے لیے کپڑا
وغیرہ یا پھل وغیرہ خریدتے تھے تو اس سے پہلے وہ دسی چیزیں بڑے بڑے علماء کے لیے بھی
خریدتے تھے۔

اہل سنت کون؟

امام اعظم ابوحنیفہ امام اہل سنت کے محور پر بھی معروف ہیں اور فقہ حنفی کے، نئے دوسے خود کو اہل سنت کہلاتے ہیں۔ اس لیے ضروری ہے کہ امام اعظم کی فقہ کے بارے میں کچھ تحریر کرنے سے پہلے ہمیں یہ علم ہونا بھی ضروری ہے کہ دراصل اہل سنت کون ہیں اور مسک اہل سنت درحقیقت کیا ہے؟ اس کے ساتھ ہی مسلمانوں کے مختلف فرقوں کے جو مسلک ہیں ان پر مختلف اختلافی جائزہ سے یہ آسانی ہوگی کہ مختلف مسلک کے عندوخال ہمارے سامنے ہوں گے تو فقہ حنفی کو سمجھنا آسان تر ہو سکے گا اور آج کا عام مسلمان جس کی دینی معلومات بس واجبی ہیں اور جن کے دلوں میں بعض غلط روایات کے ذریعے شکوک و شبہات پیدا کر دیے جاتے ہیں جس کے باعث وہ دین سے دور ہوتے چلے جاتے ہیں جب دیگر مسلک کے افراد سے ملتے ہیں اور کسی مسئلے پر بحث یا گفتگو کرتے ہیں تو مزید الجھ کر رو جاتے ہیں۔ انہیں یہ اندازہ کرنا مشکل ہو جاتا ہے کہ کیا درست ہے اور کیا غلط۔ اسی ضرورت کو محسوس کرتے ہوئے یہ ضروری معلوم ہوا کہ فقہ حنفی پر عمل پیرا ہونے والوں کو یہ معلوم ہو کہ ان کی فقہ کیا ہے اور دوسرے فقہوں سے اسے کیا امتیاز حاصل ہے۔

۱۔ سے قبل کہ فقہ حنفی پر گفتگو کی جائے یہ سمجھ لیا جائے کہ اہل سنت کسے کہتے ہیں اور کون حنفی معنوں میں اہل سنت ہیں۔

اہل سنت :-

سنت کے معنی عادت یا دستور رکے ہیں۔ اصطلاحاً پیغمبر اسلام حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر عمل کو سنت کہتے ہیں۔ اسلام میں اطاعت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم

ابتداء سے ہی ایک لازمی امر رہا ہے۔ اس لیے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوہ حسنہ کے حفظ و اشاعت کی طرف خاص توجہ فرمائی۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے بعد تابعین اور ان کے بعد تبع تابعین کے عہد میں سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا واحد مستند ذریعہ حدیث نبوی ہی تھا۔ اس لیے تدوین حدیث کا سلسلہ محدثین نے عہد نبوی سے ہی شروع کر دیا تھا جو بعد کے تمام عہدوں میں جاری رہا وہ تمام احادیث جو قطبی ہوں یا فاضلی جو احادیث کی کتب میں مفصل قلم بند کی جا چکی ہیں۔ ان میں مختلف راہنہ دین رضی اللہ عنہم کا عمل اور ہدایات بھی شامل ہیں۔ مسلمانوں کی اکثریت انہیں واجب العمل تسلیم کرتی ہے۔ اور ناسی ہے یہی اہل سنت یہ سنی کہلاتے ہیں۔ اور قرآنی احکام اور احادیث نبوی کی صحیح تعبیر و تفصیل جو فقہ کے مستند امام ابوحنیفہؒ کے قیاس اور اجماع پر مبنی ہے کو اہل سنت اپنے مذہبی دستور العمل کا جزو لازم سمجھتے ہیں۔

اہل سنت والجماعت :-

سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آثار صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین پر عمل کرنے والے مسلمانوں کا سواد اعظم اپنے جامع مفہوم میں اسلام کے دو بنیادی فرقوں میں سے ایک ہے۔ جن لوگوں نے اسلامی جمہوریت و خلافت سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور آثار صحابہ کرام رضی اللہ عنہ پر عمل پیرا ہونے کا دعویٰ کیا وہ اہل سنت کہلائے۔ اور جن لوگوں نے سنت رسول کریم سے انکار کیا وہ خوارج اور معتزلہ کہلائے۔ خوارج اور معتزلہ کا عروج دوسری صدی ہجری میں ہوا اور کچھ عرصے بعد یہ فرقے اپنی موت آپ مر گئے۔ ان کا وجود ختم ہو گیا۔

اہل سنت پیر و کاروں کے معنی میں سنی کہلاتے ہیں۔ جبکہ خوارج اور معتزلہ کی تعلیمات آٹے چل کر عراق اور ہندوستان میں نمودار ہوئیں۔ جو منکرین حدیث یا اہل قرآن کہلائے۔ انکار سنت کا دوبارہ آغاز انگریزوں کی فتنہ سامانی اور اختراع طرازی اور ہندو مت سے

مسلمانوں کو تقسیم کر کے ان کی قوت کو ختم کرنے کے لیے کیا گیا۔ انگریز نے اپنی چالاکی اور بد نییّتی اور حکمرانی کی قوت سے کام لے کر مسلمانوں کی ایک منظم جماعت کو کئی فرقوں میں بانٹ دیا اور مسلمانوں کی قوت ایمانی کو پارہ پارہ کرنے کی مذموم کوشش و سازش کی اور ہندوستان کے مسلمانوں کو کئی فرقوں میں تقسیم کرنے میں کامیاب ہو گیا۔

ہندوستان میں جدید علم الکلام کے نام پر سرسید احمد خان نے انکارِ حدیث کی ابتدا کی۔ سرسید احمد خان نے قرآن حکیم کے تمام مندرجات کو عقل و سائنس کے مطابق ثابت کیا ہے۔ مثلاً وہ معراج نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور شق الصدور کو محض خواب مانتے ہیں۔ روزِ آخرت حساب کتاب، میزانِ جنت و دوزخ کے متعلق تمام قرآنی ارشادات کو استعارہ اور تمثیل قرار دیتے ہیں۔ ایسے ہی وہ ابلیس اور ملائکہ کے وجود کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا بن باب کے پیدا ہونے اور آسمان پر زندہ اٹھائے جانے کو تمثیل قرار دیتے ہیں۔ جنوں کو بھوتوں کی قسم کی مخلوق مانتے ہیں۔ سرسید احمد خان قطعی انکار کرتے ہیں۔ سرسید کے علاوہ مولوی چراغ علی بھی منکرِ حدیث کے طور پر مشہور ہے۔ سرسید احمد خان جنہوں نے مذہبی مصلح کی حیثیت سے تصانیف کا ایک ذخیرہ لگا دیا تھا۔ سرسید کے ان ہی اقدامات کی بناء پر ان پر کفر کے الزامات بھی لگائے گئے چونکہ ان کا مسلک تھا کہ انگریز اور مسلمانوں کے درمیان پچھلی نفرت کو دور کرنے میں ہی مسلمانوں کا بھلا ہے۔ اس لیے انہوں نے مسلمانوں اور عیسائیوں کے تعلقات کو خوش گواری بنانے کے لیے تصانیف کا سہارا لیا۔ وہ تقلید کے سخت خلاف تھے۔ تقلید کے قائل علمائے کرام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی حضرت مولانا فضل الرحمن عثمانی (علامہ شبیر احمد عثمانی کے والد) مولانا ذوالفقار علی دہلوی اور حضرت حاجی عابد حسین نے وقت کی ضرورت اور مذہبی اہمیت کو سمجھتے ہوئے اور امام ابو حنیفہؒ کی تقلید کے قائل ان افراد نے سرسید احمد خان کی جدید توجہات اور تاویلات جو نا صرف پڑھے لکھے طبقے کے ذہنوں کو مسموم و متاثر کرنے لگی بلکہ

دین سے لاتعلق افراد بھی اس طرف متوجہ ہونے لگے تھے اور اس لیے ضروری تھا کہ اس کی روک تھام کی جائے۔ 1867ء کو دیوبند کی ایک قدیم مسجد چھتہ میں ایک مدرسہ قائم کیا گیا۔ جو بعد میں مدرسہ دیوبند کے نام سے معروف و مشہور ہوا۔ دیوبندی علماء فقہی مذاہب میں امام ابوحنیفہؒ کے مقلد ہیں۔ قرآن و سنت پر سختی سے عمل پیرا ہونے کے علاوہ ان کا تصوف سے بھی گہرا تعلق ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت و عظمت پر مکمل ایمان رکھتے ہیں۔ کثرت سے ورد و کوثر اب تکھتے ہیں۔ دین میں غلو اور انتہا پسندی کے بجائے اعتدال کے قائل ہیں اور عام المسلمین کی تکفیر سے اجتناب و احتیاط کو لازمی سمجھتے ہیں۔ اگر بغور دیکھا جائے تو دیوبند مدرسے سے انھیں والی تحریک نے سرسید احمد خان کے جدید علم الکلام کے ذریعے پھیلائی ہوئی غلطیوں کا مقابلہ کرنے اور صحیح دین اور تقلیدی عمل کو قائم رکھنے اور برصغیر کے مسلمانوں کو اسلام کی اصل روح سے وابستہ کرنے میں اپنا بھرپور کردار ادا کیا ہے۔

سرسید احمد خان کی جدیدیت یعنی جدید علم الکلام کے فتنے نے جب کافی سراٹھایا اور جدت پسند افراد کا گروہ تشکیل پانے لگا تو انہوں نے مئی 1875ء میں علی گڑھ میں ایک درس گاہ کا آغاز کیا جسے جنوری 1877ء میں کالج کا درجہ حاصل ہو گیا تھا۔ اسی جدیدیت کا مقابلہ کرنے کے لیے رد عمل کے طور پر دیوبند کی مسجد چھتہ میں مدرسہ قائم ہوا جو جلد ہی ایک بڑے دارالعلوم میں تبدیل ہو گیا وہ تمام دینی تعلیمی اصناف کی تعلیم دی جانے لگی۔ دارالعلوم دیوبند میں علم صرف و نحو، ادب، علم المعانی، منطق، فلسفہ، فقہ اصولی، فقہ حدیث، تفسیر، علم الفرائض، علم العقائد، علم الحکم، علم الطب، علم المناظرہ، علم ہیئت، علم قرائت و تجوید ساتھ ساتھ فارسی زبان، ادب و ریاضی کی تعلیم بھی دی جاتی ہے۔

دیوبند کے حیر و کار نذر و نیاز صرف اللہ کے نام پر کرنا جائز ماننے میں کسی حیر بزرگ کے نام پر کرنا ان کے مسلک کے مطابق قطعی حرام ہے کیونکہ منت نذر نیاز حقیقی معنوں میں صرف اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے ہی ہے۔ اس طبقے کے مطابق اللہ کے علاوہ کسی دوسرے

کے نام کی منت مانگنا یا نذر دینا صدقہ کرنا سب شرک ہے۔ جس چیز کی منت مانی جائے وہ حلال ہو اور اسد کی راوی میں ہو تو اللہ اس کے پورا کرنے پر اجر و ثواب دے گا۔ اس بارے میں سورۃ البقرہ 270 یا 271 میں واضح ہدایت آئی ہے۔

دوبند کے طریقے پر چلنے والے مزارات کا احترام تو کرتے ہیں لیکن مزار والوں کو کسی طرح وسوسہ یا دوسلٹ نہیں بناتے بلکہ براہ راست اللہ سے مدد مانگتے ہیں کیونکہ قرآن میں اللہ تعالیٰ فرما رہا ہے کہ میں تمہاری شریک سے بھی قریب ہوں۔ یہ لوگ مزارات پر چڑھاؤں کرتے ہیں نہ میم بتی اگر حق جاتے ہیں۔ نہ مردے دفن کرنے پر اس کے سر ہانے اذان دیتے ہیں۔ دور و شریف کثرت سے پڑھتے ہیں کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے کہ دور و شریف براہ راست انہیں پہنچایا جاتا ہے یہ تمام صدقات و خیرات براہ راست اللہ کے نام پر اللہ کے لئے کرتے ہیں۔

اکابرین و دوبند حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ کے معتقد ہیں جبکہ روحانی مسلک کے لحاظ سے حاجی امداد اللہ مہاجر پوریؒ کے حلقہ ارادت میں شامل ہیں۔ سرسید احمد خان کی تحریک کے نتیجے میں مختلف مسلکوں نے جنم لیا۔

عام طور پر مستشرقین کا یہ خیال ہے کہ مسلمانوں کے دو بڑے فرقے ہیں ایک اہل سنت والجماعت اور دوسرا اہل تشیع۔ بالترتیب ان کے مہذب و ادب کوئی اور شیعہ کہ جاتا ہے۔ امام بغہ اثنی کے نزدیک اہل سنت و لوگ ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقے پر چلتے ہیں۔ اہل سنت اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے مسلک پر قائم ہیں۔ انہوں نے اہل انصاریت اور اہل حدیث دونوں کو اس تہذیب میں شامل کیا ہے۔ جبکہ امام ابن تیمیہ نے اہل سنت والجماعت کو ان کے بعد سے پہلے کا فرقہ قرار دیا ہے اور وہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو ہی گروہ میں شامل کرتے ہیں۔ علامہ اندلسی کے بقول ابوالحسن اشعری کی تحریک اشعریہ کو ماننے والے خود کو اہل سنت

واجتماعت کہتے تھے ان کے بعد یہ اصطلاح عام ہوئی۔

علامہ البغدادیؒ نے اہل سنت واجتماعت کے عقیدے کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے کہ یہ لوگ حدود عالم خالق کائنات کی وحدانیت اس کی تشبیہ و تجسیم سے پاک ہونے اور انسانوں کے لیے کافی اور برحق ہونے پر ایمان رکھتے ہیں اور یہ بھی مانتے ہیں کہ قرآن حکیم شریعت کے احکام کا خد و منبع ہے اور نماز قبلے یعنی کعبے کی طرف منکر کے ادا کرنا فرض ہے۔ ان باتوں کے ساتھ انہیں کسی ایسی بدعت میں ملوث ہونا پسند نہیں جو کفر کا باعث ہو۔ علامہ البغدادیؒ نے اہل سنت واجتماعت کی آٹھ اقسام بیان کی ہیں۔

(۱) وہ ارباب عمل جو توحید نبوت احکام وعدہ وعید ثواب و عقاب اجتہاد اور امامت و قیامت کے بارے میں صحیح اور کامل معلومات سے بہرہ ور ہیں۔

(۲) فقہاء جو قرآن و سنت اور اجماع صحابہ سے استفادہ احکام کا منصب سمجھتے ہوئے ہیں ان میں آئمہ کرام امام مالک امام ابوحنیفہ امام احمد بن حنبل امام شافعی اور اعلیٰ نوری وغیرہ شامل ہیں۔

(۳) علمائے حدیث۔

(۴) علمائے ادب و نحو مثلاً خلیل بن احمد ابو عمرو بن العلاء سیبویہ انطش اصمعی النزاری اور ابو نعیمہ وغیرہ۔

(۵) مندرجہ بالا حقائق کے فہمین اور قرآن و حدیث کے فہم۔

(۶) مندرجہ بالا مسئلہ کے مابین تصوف اور ولیہ کرام۔

(۷) مجاہدین اور شمشیر بکف محققین دین۔

(۸) عام پیروکاران اہل سنت واجتماعت۔

یہ امت اہل سنت کے عقائد کو مختلف خلفاء اور سالکان کی مدد سے حاصل رہی ہے۔

مسلمان محققین نے مطابق خانائے راشدین بھی اسی مسلک کے پیروکار تھے۔ المومنین کے دور میں اس مسلک کو بہت فروغ حاصل ہوا۔ مصر، شام میں صلاح الدین ایوبی اور اس کے وزیر القاضی الفاضل نے اس مسلک کو سرکاری مذہب قرار دیا۔ مغربی افریقہ اور اندلس میں بھی اسی مسلک کو سرکاری مہرستی حاصل رہی ہے۔ سلطان محمود غزنوی نے بھی اسی مسلک کو سرکاری حیثیت دی۔ ایسا ہی اورنگزیب اور نیچو سلطان کے دور میں بھی ہوا۔ پاکستان اور ہندوستان میں اکثریت حنفی اہل سنت کی ہے۔

شنی نعمانی کہتے ہیں کہ فقہ حنفی اور اس کے پیروکار افراد بہترین محققین تھے اسی لیے انہوں نے قاضی بن کر اسے عملی طور پر نافذ کر دیا۔ حنفی فقہ کے قبول عام کی سب سے بڑی وجہ یہ تھی کہ امام ابو حنیفہ کا طریقہ فقہ انسانی ضرورتوں کی موجودگی میں نہایت موزوں اور مناسب لگتا ہے۔ اور خاص طور پر اس وقت کی تہذیب سے اس فقہ کو مناسبت تھی جس کے باعث زیادہ سے زیادہ لوگ اس کی طرف متوجہ ہوئے۔ کیونکہ فقہ حنفی میں یہ خصوصیت ہے کہ دینی مسئلہ میں پریشان افراد کو آسان طریقوں سے سہولت باہم پہنچاتا ہے۔ اس وجہ سے بھی دیگر فقہوں کی نسبت فقہ حنفی کے ماننے والوں کی تعداد بتدریج بڑھتی چلی گئی اب دیگر فقہوں کی نسبت حنفی فقہ کے ماننے والوں کی کثیر تعداد ہے۔ وہ فرقہ اہل سنت و الجماعت یا سنی کہلاتا ہے۔ اس سے قبل کہ دیگر فرقوں کے متعلق یہ فقہی معلومات حاصل کی جائیں بہتر ہوگا کہ ہم یہ سمجھ لیں کہ فرقہ ہے کیا؟ اور یہ کیسے عالم وجود میں آتے ہیں؟

فرقہ کیا ہے؟

فرقہ کسی جماعت یا اجتماعیت کا مختلف گروہوں میں تقسیم ہونا۔ اس طرح تقسیم ہونے والے بڑے گروہوں کو فرقہ اور چھوٹے گروہوں کو حائکفہ کہا جاتا ہے۔

قرآن تعلیم کا ارشاد ہے ”اللہ کی رسی کو مضبوطی سے تھامو اور آپس میں تفرقہ نہ ڈالو۔“ اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے کام مبارک میں اس اختلاف کی مذمت کر رہا ہے جو انسان کی نفسانی خواہشات اور شیٹنگاری سے شراب و باور اسے فرقہ بندی تک پہنچا دے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ اہل ایمان کو اپنی اس رسی کو جو ”جلل اللہ الثنیں“ ہے کو مضبوطی سے پکڑنے کا حکم دے رہا ہے مثنی اہل ایمان کو اتحاد و اخوت کی تعلیم دی جا رہی ہے۔

قرآن کریم ایسے اختلاف رائے کا مخالف نہیں ہے جو دین میں متفق اور اسلامی نظام جماعت میں متحد رہ کر محض احکام و قوانین کی تعبیر میں مخلصانہ تحقیق کی بنا پر کیا جائے۔ ایسا اختلاف معاشرے کی ترقی اور زندگی کی عکاسی کرتا ہے اس قسم کے اختلاف کی کئی مثالیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بھی پیش آچکی ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قسم کے اختلاف رائے کو پسند فرمایا کیونکہ یہ اختلاف اس بات کی عکاسی کرتا ہے کہ امت میں غور و فکر، تحقیق، فہم و فراست کی سلا سچیت موجود ہیں۔ اس صورت میں جو اختلاف سامنے آتا ہے وہ اللہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت میں رہ کر قرآن و سنت پر اللہ کی رائے کرتے ہوئے وہ عاموں یا دونوں کے درمیان ہوتا ہے۔ دونوں اپنی اپنی رائے کو مدد دین نہیں جانتے اور نہ ہی اپنی رائے سے اختلاف کرنے والے پر کفر کا فتویٰ صادر کرتے ہیں بلکہ

دونوں اپنے اپنے دلائل کے ذریعے کسی مسئلے پر اپنی چنی راے کا اظہار کرتے ہیں۔ دونوں میں سے کسی بھی راے کو اپنا یا ہرمنکر ہے۔

احادیث اور تفسیر کی کتب سے یہ بات سامنے آتی ہے کہ کسی مسئلہ پر ایسا صحت مند اختلاف صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے درمیان بھی ہوا اور بعض مسائل پر مشہور ہے کہ مران صحابہ کرام رضی اللہ عنہ نے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی راے سے بھی اختلاف کیا ہے۔ یہی بات مراد رضی اللہ عنہ کے درمیان قرآن کریم کی آیات کی تفسیر میں بھی اختلاف راے پیدا ہوا ہے لیکن ایسے کسی اختلاف کی وجہ سے کسی بھی نبی رضی اللہ عنہ نے امت مسلمہ سے بہت کراہت کوئی الگ ٹرودیر فرقہ نہیں بنایا کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے اس حکم سے برخلاف آکاوتھے کہ دین میں فرقہ بندی کرنے والے ظالم ہیں اور ان کے لیے دردناک عذاب ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اتنی دو تھق کا حکم دیا ہے اور اختلاف و تفرقہ سے بچنے فرمایا ہے۔ امت میں اختلاف و تفرقہ کے باعث بہت سے فرقے بن چکے ہیں جن کے باعث دینی معاملات میں الجھنیں پیدا ہو جاتی ہیں ان اختلافات کو صرف اصول بنیاد پر ہی رکھنا چاہئے اور اختلاف رائے کو کسی وجہ سے کسی دوسرے سے نفرت کا اظہار نہ کیا جائے۔

اختلاف ایک فطری امر ہے یونہی اللہ تعالیٰ نے انسانوں کے طبع کی وادیاں میں ایک دوسرے سے فرق رکھا ہے۔ مسلمانوں میں سیاسی اور عقائد کے معاملات میں اختلاف ہونے میں نہیں ہر اختلاف پر کوئی فرقہ نہیں پیدا ہوا۔ روایت اور مذاہب اختلاف رائے کو بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث مبارکہ کی رویت باعث رحمت ہے کیونکہ اختلاف رائے کے ذریعے ہی مختلف احکامات و تعلیمات حق کے لیے جہاد کے دروازے کھلتے ہیں اور دین کے حقائق واضح و روشن ہو کر سامنے آتے ہیں اختلاف رائے نہ ہونے سے امت میں جامدیت پیدا ہو جاتی ہے۔ مسلمانوں میں اختلاف رائے اکثر سیاسی مسائل میں ہی پیدا ہو مسلمانوں کے دینی

اختلافات کو چار حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔

(۱)۔ اصولی اختلافات۔ اسلام کے سیاسی نظام یعنی امامت و خلافت کے مسئلے پر اختلاف جس سے مسلمانوں کے دو گروہ سامنے آئے۔ اہل سنت اور شیعہ۔

(۲)۔ جنگی نوعیت کے اختلافات۔ عقائد کے مسئلے پر چند متشدد نقطہ نگاہ رکھنے والے جواب موجود نہیں ہیں مثلاً جبریہ قدریہ معتزلہ وغیرہ۔

(۳)۔ فقہی اختلافات۔ فروعی مسائل پر فقہی مسائل مثلاً اہل سنت میں آئمہ اربعہ کے مذاہب اور چند دوسرے مذاہب جن کا اب وجود نہیں رہا۔

(۴)۔ سیاسی اور قبائلی اختلافات۔ فرقہ بندی کے مسئلے میں دو انتہا پسند طریقے پائے جاتے ہیں ان میں ایک طریقہ یادستور یہ ہے کہ تحقیق کی خاطر دیانت دارانہ اختلاف رائے کا ہونا چاہئے اور اس میں کسی قسم کی مصلحت اور مفاہمت نہیں کرنی چاہئے۔ دوسرا طریقہ یہ ہے کہ مصلحت کو مقدم کرکھا جائے اور کسی بھی مسئلہ پر اختلاف نہ کیا جائے۔ یہ دونوں نقطہ نظر افراط و تفریط پر قائم ہیں۔

درحقیقت کسی بھی رائے میں اختلاف کرنا ایک قدرتی امر ہے اس سے فرقہ بندی پیدا نہیں ہوتی لیکن ایسا صرف اسی صورت میں ہوتا ہے جب اختلاف کی بنیاد حق و دیانت اور اخلاص پر ہو۔ ایسا اختلاف وضع ہو سکتا ہے لیکن جب اختلاف نفسانی اغراض پر مبنی اور تعصب پر مبنی ہو تو پھر مستقل فرقے کی شکل اختیار کر لیتا ہے۔ اس کی واضح مثال صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے عہد میں ہونے والے اختلافات ہیں جو حال اناض اور نیک نیتی پر مبنی تھے ان لیے وہ جلد ہی ختم بھی ہو گئے جیسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین میں ہونے والے اختلافات جن کا ذکر علامہ شہرستانی ابوالفتح محمد بن ابی القاسم عہد الکفریم نے اپنی کتاب "الملل والنحل" میں کیا ہے۔

(۱)۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مرض الموت میں قلم و دوات طلب کرنے کا واقعہ۔

(۲)۔ حبش اسراء رضی اللہ عنہ کی روانگی کا مسئلہ۔

(۳)۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا مسئلہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم وفات

پا سکتے ہیں یا نہیں۔

(۴)۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تدفین کہاں ہو؟

(۵)۔ خلافت کی منتقلی کا مسئلہ۔

(۶)۔ باغ فدک کا معاملہ۔

(۷)۔ زکوٰۃ ادا کرنے والوں کے خلاف جنگ۔

(۸)۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو خلیفہ

نامزد کرنا۔

(۹)۔ تیسرے خلیفہ راشد کے انتخاب کے سلسلہ میں شوری کا اختلاف۔

(۱۰)۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے حضرت طلحہؓ حضرت زبیر رضی اللہ عنہما اور ام

المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اختلافات۔

یہ تمام اختلافات بالکل نئی صورت حال میں صحیح سمت کی تلاش میں اصولی نوعیت کے

تجسّس اور ان کی بنیاد پر حق اور باطل پر تھی اس لیے ان اختلافات کے باعث کسی فرقے نے جنم

نہیں لیا۔ بعض لوگ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث شریف کو فرقہ بندی کے حق میں

استعمال کرتے ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا: ”میری امت بنی اسرائیل کی طرح فرقوں میں تقسیم ہو جائے گی مگر

اسرائیل ۷۲ فرقوں میں بٹ گئے تھے اور میری امت ۳ فرقوں میں بٹ جائے

گی۔“ (کتاب الفتن ابن ماجہ)

یقیناً یہ حدیث مبارکہ ہر لحاظ سے واجب الاحرام ہے لیکن اس کی تفسیر کرتے وقت فرقوں کی کثرت کو نگاہ زیر بنیائاً قطعی زیادتی ہے۔ حدیث مبارکہ سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی اسرائیل کی مثال بیان فرما کر مسلمانوں کو اس بات سے ڈرایا ہے کہ تم اللہ تبارک و تعالیٰ کی حدود کو پھلانگ کر آپس میں تفرقوں کی صورت نہ پیدا کرنا کیونکہ تفرقوں کی ہی وجہ سے بنی اسرائیل تباہ ہوئے تھے۔ حدیث مبارکہ میں دراصل فرقوں کی ترغیب نہیں دی گئی اور نہ ہی فرقوں کے لیے اس حدیث شریف سے جواز نکلتا ہے۔ اس حدیث شریف کا جواز قرآن حکیم سے اس طرح نکلتا ہے کہ سورۃ آل عمران میں رب کا نکتہ فرما رہا ہے۔

وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ۚ وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ فِئَتَيْكُمْ فَاَصْبَحْتُمْ بِرَبِّكُمْ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُم مِّنْهَا كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿۱۰۳﴾

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ کی رہی کو سب سے مضبوط تھام لو اور پھوٹ (تفرق) نہ ڈالو اور اللہ تعالیٰ کی اس وقت کی نعمت کو یاد کرو جب تم ایک دوسرے کے دشمن تھے تو اس نے تمہارے دلوں میں الفت ڈال دی آپس تم اس کی مہربانی سے بھائی بھائی ہو گئے اور تم آگ کے گڑھے کے کنارے پہنچ چکے تھے تو اس نے تمہیں بچایا۔ اللہ تعالیٰ اسی طرح تمہارے لیے اپنی نشانیاں بیان کرتا ہے تاکہ تم ہدایت پاؤ۔ (آل عمران- ۱۰۳)

اس آیت مبارکہ پر اگر غور و فکر کیا جائے تو وہاں تفرق تو جتنی پھوٹ نہ ڈالو کہ کراہل ایمان کو فرق بندی پھوٹ اختلاف سے روک دیا گیا ہے آیت مبارکہ میں اللہ تبارک و تعالیٰ خوب واضح طور پر بتا رہا ہے کہ اگر تم نے وہ ۱۰ اصولوں سے انحراف نہ یعنی اختلاف نہ تو تم میں پھوٹ نہ پانے گی اور تم ایک ایک فرقوں میں بن جاؤ گے۔ وہ وہ چیزیں قرآن اور حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں۔ اگر ہر فرقہ بندی کی تاریخ کو دیکھیں تو یہی دو چیزیں نمایاں ہوں

سامنے آ جاتی ہیں۔ قرآن و حدیث کے فہم اور اس کی توضیح و تشریح میں باہم کچھ اختلاف فرق بندی کا سبب بنتا ہے حالانکہ یہ اختلاف تو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین و تابعین رحمت اللہ علیہم کے عہد میں بھی تھا لیکن مسلمان کبھی فرقوں، گروہوں میں نہیں تقسیم ہوئے تھے کیونکہ اس وقت تمام اختلافات کے باوجود سب کا مرکز اطاعت و محور عقیدت ایک ہی تھا یعنی قرآن و حدیث رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم لیکن جب شخصیات کے نام پر سوچ فکر کرنے جنم لیا تو اطاعت عقیدت کے محور و مرکز تبدیل ہو گئے۔ پھر ہر کوئی اپنی اپنی پسندیدہ شخصیات اور ان کے اقوال و افکار کو اولین حیثیت دینے لگا اور اللہ اور اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے حکام و فرائض و اتقانوی حیثیت کے حامل ہو گئے۔ یہیں سے امت مسلمہ میں فرقہ کے ایسے نے جنم لیا جو وقت کے ساتھ ساتھ بڑھتا چلا گیا۔ روشن ترین دلیلوں کے باوجود مسلمانوں نے نفسانی اغراض کے لیے جب اختلاف و تفرق کی راہ اپنائی اور اس پر جرم گئے اور اپنے دنیوی منادات کے لیے سب کچھ جانتے سمجھتے بوجھتے ہوئے حقیقت سے انحراف کیا اور فرقہ بازوں کی باتوں میں آ کر اللہ اور رسول اللہ کی راہ سے دور ہو گئے ہیں۔ قرآن حکیم نے مختلف وند و وجہ سے میں یاد بار اس حقیقت کی نشاندہی کی ہے اور اس سے دور رہنے کی تاکید کی ہے۔ یہ بھی بتا دیا کہ نبی اسرائیل حقیقت سے انحراف کے باعث ہی فرقوں میں بہت گئے تھے۔ اے اہل ایمان تم ایسا نہ کرنا۔

اختلاف رائے میں شہت کی وجہ سے اب تک ٹیکڑوں فرقے بنے اور مت گئے ہیں۔ حضرت شاہ عبدالعزیز دہلوی نے اپنی کتاب تحفہ ثنائے عشریہ میں صرف شیعہ مسلک کے ۷۷ سے زائد فرقوں کا ذکر کیا ہے جو لوگ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مذکورہ حدیث سے مسلمانوں میں جن ۷۷ فرقوں کا جواز نکالتے ہیں جب وہ فرقوں کی تفصیل بیان کرتے ہیں تو فرقوں کی تعداد اس قدر سے کہیں زیادہ ہو جاتی ہے۔

ابتدا میں فرقوں کی تعداد کم تھی اس لیے کہ اختلافات بھی کم ہوتے تھے پھر بعد کے ادوار میں اختلافات کی کثرت کے باعث معمولی معمولی اختلاف پر ذیلی مسائل کو فرقوں کا نام دیا جانے لگا۔ حالانکہ ان ایمان مسلمان اور تخلصات اسلام جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعے اللہ تبارک و تعالیٰ نے ودیعت فرمائیں ان کی رو سے تو تمام عالم انسانیت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں شامل ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی ایک قوم یا قبیلے یا علاقے کے لیے نبی بنایا کر نہیں بھیجا گیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تو تمام عالموں کے لیے مبعوث ہوئے ہیں آپ کو رحمت اللعالمین بنایا گیا تمام عالم آپ کی امت ہے اس امت عالم میں جتنے بھی سابقہ ادویان ہوں گے وہ اپنی جگہ بے شک فرقوں کی مانند ہوں گے لیکن ہرے کزور اہل ایمان شیطان کے بہکاوے میں پھنس کر اختلاف رائے پر ایسے جم جاتے ہیں کہ اللہ کی پناہ اور پھر ایک نیا فرقہ بنا کر ہی دم لیتے ہیں۔

حضرت علامہ اشعرئی نے اپنی کتاب ”مقالات الاسلامین“ میں ایسے مسائل کا ذکر کیا ہے جو اختلاف کی وجہ بنتے۔ ان مسائل میں سب سے اہم اور پہلا امامت کا مسئلہ ہے۔ کیونکہ طرز حکومت کے معاملے میں اب تک وہی نقطہ نظر کارفرما رہے ہیں۔ ایک شخصی موردی طرز حکومت یعنی اہل تشیع کا، امت کے متعلق نظریہ دوسرا شوری نظام یعنی خلافت۔ مسئلہ امامت پر نزاع تمام اختلافی معاملات میں نظر آتا ہے چاہے وہ شہادت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ہو یا جنگ جمل ہو یا جنگ صفین اور بعد کے معاملات میں اصولی وجہ نزاع امامت تھی جو مختلف احوال و مقامات اور اشخاص سے متعلق ہو ہو کر نبی ذیلی شاخوں میں پھیلی چلی گئی۔

”مقالات الاسلامین“ میں مذکورہ فرقوں کا اثر بغور تجزیہ کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ اصولی فرقے تو بہت کم ہیں لیکن ذیلی نقطہ نظر کی وجہ سے فرقوں کی بھرمار معلوم ہوتی ہے۔

اصونی فرقوں کی کل تعداد پانچ سے زیادہ نہیں ہے۔

(۱)۔ اہل سنت۔ (حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی، اصحاب الحدیث والہ حدیث)

(۲)۔ شیعہ۔ (علویہ، زیدیہ، امامیہ، اسماعیلیہ)

(۳)۔ خوارج۔ (ریاضیہ، باضیہ، اورزقہ)

(۴)۔ مرجیہ۔ (راجیہ، شاکیہ، تارکیہ)

(۵)۔ معتزلہ۔

شہرستانی ابو الفتح نے اپنی کتاب اسلہل واخلل میں اصل فرقے چار تحریر کئے ہیں اور باقی فرقے ان چاروں سے ہی نکلے ہیں۔ ان کی کوئی مستقل حیثیت نہیں ہے۔ (۱) قدر یہ (۲) الاسفاتیہ (۳) خوارج (۴) شیعہ۔

امت مسلمہ کے ان فرقوں میں بڑے فرقے صرف دو ہیں۔ سنی اور شیعہ۔ یہ دونوں فرقے افکار و عقائد میں نسبتاً ایک دوسرے سے قریب ہیں۔

اہل سنت کے عروج کے بعد مرجہ، معتزلہ، ہمتہ، اصونی فرقوں میں مدغم ہو گئے۔ ابو منصور عبد القادر بن طاہر بن محمد البغدادی نے اپنی کتاب ”الفرق بین الفرق“ میں اہل سنت کے علاوہ ۲۷ فرقوں کا اس طرح بیان کیا ہے کہ شیعوں، خوارج اور قدریہ کے ہیں، مرجیہ کے دس بٹارے اور کرامیہ کا ایک ایک فرقہ ہے۔ عبد القادر البغدادی نے فرقوں کو مزید اس طورت تقسیم کیا ہے۔

(۱)۔ فرق الاہواء، المتعالمات، خواہشات نفسانی پر قائم گمراہ فرقے۔

(۲)۔ الفرقۃ الناجیہ۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث مبارکہ میں بیان ہوا ہے کہ ۳۷ فرقوں میں ایک فرقہ ناجیہ ہوگا اور ۳۷ فرقے جہنم میں جائیں گے۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تو حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "ناجی" فرقہ وہ ہوگا جو میرے اور میرے صحابہ رضی اللہ عنہم کے طریقے پر چلے گا۔ اسی باعث اب مسلمانوں کا ہر فرقہ خود کو "ناجی" کہلاتا ہے۔

ابن سنت میں دین کے فروعی مسائل کے نقطہ نگاہ سے چار مشہور مسلک ہیں جو اپنے اپنے آئمہ کے ناموں سے پہچانے جاتے ہیں۔ ان کو اصطلاحاً مقلد بھی کہتے ہیں۔
(۱) حنفی (۲) شافعی (۳) مالکی (۴) حنبلی۔

(۱) حنفی کون؟۔

مسلمانوں کا ایک فرقہ جو امام اعظم ابوحنیفہؒ کی پیروی و تقلید کرتا ہے۔ امام اعظمؒ سے اس کی ابتداء ہوئی لیکن ان کا سب سے بڑا کارنامہ ہے۔ آپ سے پہلے بہت سے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے استنباط اور اجتہاد سے کام لیا اور وہ مجتہد اور فقیہ کہلائے۔

فقہ حنفی کے ابتدائی ماخذوں میں تین چیزیں ہیں۔

(۱) امام اعظم ابوحنیفہؒ کی کتب اور لٹوے۔

(۲) آپ کی مجلس فقہ کے فیصلے (یہ مجلس فقہ آپ نے "شریعت کی تدوین کے لیے اپنے طور پر سرکاری سرپرستی و مدد کے بغیر قائم کی تھی)

(۳) آپ کے قائل و مؤثر شاعر و قاضی ابو یوسفؒ اور امام محمد بن الحسنؒ۔ امام زرقی

تصانیف اور آراء۔

امام اعظم ابوحنیفہؒ کے شاگردوں میں امام ابو یوسفؒ نے فقہ حنفی کے استحکام اور تدوین کے لیے بہت کام کیا ہے۔ ابن الندیم نے اپنی کتاب "المعتمد" میں کچھ کتب کا تذکرہ کیا ہے ان میں ایک کتاب "المخرج" ہے یہ کتاب فقہ حنفی کی بہترین کتب میں شمار ہوتی ہے۔ یہ خود امام اعظم ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔ "میرے شاگردوں میں جس نے سب سے زیادہ علم حاصل

”یا وہ ابو یوسف“ ہے۔

فقہ حنفی کی مستند ترین کتاب فتاویٰ مالکیر یہ ہے۔ یہ کتاب مختلف فتاویٰ کا مجموعہ نہیں ہے بلکہ یہ حنفی مسلک کے بارے میں لکھی گئی تمام کتب کے اقتباسات پر مشتمل ہے۔ فقہ حنفی کے ماننے والوں کو اہل الرائے بھی کہا جاتا ہے۔ مولانا شبلی نعمانی نے اپنی کتاب سیرۃ العمان میں لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ نے جب فقہ کی تدوین کی تو اس میں ہزاروں مسئلے پیش آئے جس میں کوئی صحیح حدیث یا صحیح کرام کا قول بھی موجود نہیں تھا۔ اس لیے انہیں قیاس سے کام لینا پڑا۔ اس سے پہلے بھی قیاس کیا جاتا تھا لیکن اس وقت مسائل اتنی کثرت کے ساتھ سامنے نہیں آتے تھے۔ علامہ لکھتے ہیں کہ فقہ حنفی کو اس اعتبار سے فضیلت ملی کہ یہ شروع سے ہی قوانین کا مجموعہ ہے کیونکہ خود امام اعظم ابو حنیفہؒ اور ان کے ساتھی و شاگرد بہترین مقنن (قانون شناس) تھے جنہوں نے بنو عباس کی مملکت میں قاضی بن کر انہیں عملی طور پر نافذ کر دیا۔

امام مالکؒ بھی رائے پر اعتقاد رکھتے تھے اور اہل الرائے میں شمار کئے جاتے تھے۔ امام اعظم ابو حنیفہؒ کے پیروؤں کو قیاس کی زیادتی کے باعث اہل الرائے کا لقب دیا گیا۔ قرآن حکیم اور حدیث شریف کے بعد قیاس کا عمل بذات خود کوئی قابل اعتراض بات نہیں کیونکہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین بھی اکثر قرآن و حدیث میں کوئی تصریح نہ پا کر مجبوراً قیاس کیا کرتے تھے جسے ہم عام زبان میں رائے کہتے ہیں۔

فقہ حنفی میں تقلید شخصی ایک متنازع مسئلہ ہے۔ سقوط بغداد کے بعد سیاسی مرکزیت کے زوال کے ساتھ ساتھ فقہ کی روح بھی کمزور ہو گئی تو بعض علماء تقلید شخصی پر زور دینے لگے۔ اس طرح انہوں نے اجتہاد کے دروازے اپنے پر بند کر لیے۔ تقلید پر اصرار کی وجہ یہ تھی کہ بے شمار فرقے وجود میں آئے تھے جن کے باعث خیالات میں انتشار بڑھ گیا تھا۔ اس کے علاوہ

اجتہاد کے لیے جس بلند معیار اور علم و تقویٰ کی ضرورت تھی وہ آہستہ آہستہ ختم ہو گیا تھا اس لیے
ہی احناف اجتہاد کے خلاف ہیں۔

فقہ حنفی کے قبول عام کی سب سے بڑی وجہ امام اعظم ابوحنیفہ کا طریقہ فقہ ہے جو انسانی
ضرورتوں کی موجودگی میں نہایت ہی سوزوں اور مناسب ہے اور اس وقت کی تہذیب سے
بھی فقہ حنفی بہت مناسبت رکھتا ہے۔ اس کے علاوہ سلطنت عثمانیہ کا سرکاری مذہب بھی یہی تھا
اور جو حاکمات سلطنت عثمانیہ کے زیر حکومت تھے ان کا مذہب بھی اور ان کا حکم عدل و قضاء بھی
حنفی ہی رہا کیونکہ عباسی خلیفہ نے حکم عدل و قضاء کے لیے یہی مذہب منتخب کیا تھا۔ مسائل
عبادات بھی اسی مذہب کے چلے۔

حنفی فقہ کے ماننے والے حنفی کہلاتے ہیں یہ ترکی و طبری ایشیا اور شمالی
ہندوستان، بنگلہ دیش، بھارت، میں پائے جاتے ہیں اور افغانستان، ترکستان، بلقان، شام
وغیرہ میں بھی موجود ہیں۔

مالکی:-

امام مالک - ان کا پورا نام ابو عبد اللہ مالک بن انس آگئی تھا۔ ۹۵ ہجری میں مدینہ میں
پیدا ہوئے اپنی پوری زندگی مدینہ میں ہی گزاری صرف ایک بار حج کے لیے مکہ تشریف
لائے۔ آپ امام شافعی کے استاد بھی ہیں آپ ساٹھ سال تک مدینہ منورہ میں علم حدیث کی
خدمت کرتے رہے اور 87 سال کی عمر میں 179 ہجری 10 ربیع الاول کو انتقال فرمایا۔ نبی
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے حد درجہ محبت رکھتے تھے۔ اسی محبت و قربت کی وجہ سے صرف ایک
فرض حج کے لیے ہی مدینہ منورہ سے باہر گئے تھے۔

اہل سنت والجماعت میں فقہی مسائل میں امام مالک کی رائے اور عقیدہ کے پیروکار
مالکی کہلاتے ہیں۔ مورخین کے مطابق شروع میں حنفی مالکی شافعی وغیرہ قسم کے مسائل کے

نام نہیں تھے اور فقہی مسائل میں ہر قسم کے مکاتب فکر تھے۔ اہل حجاز امام مالک کی آراء کی پیروی کرتے تھے۔ اور اہل عراق امام ابوحنیفہ کے پیروکار تھے پھر امام شافعی نے فقہی مسائل میں ان دونوں مسلک سے اختلاف کرتے ہوئے ایک نئے مسلک کی بنیاد رکھی تو یہ مسلک شافعی کے نام سے معروف ہوا تو ان دونوں مسلک کے پیروکاروں نے اپنے ناموں کے ناموں کی نسبت سے حنفی اور مالکی مسلک کے نام اختیار کئے۔ امام مالک اپنے اجتہاد میں صرف قرآن وحدیث پر اعتماد کرتے تھے۔ علم وحدیث میں ان کی کتاب موطا ہے۔

مالکی عقائد مغرب کے علاقوں میں پھیلنا شروع ہوئے۔ ان علاقوں میں الجزائر، طرابلس، تونس، الجزائر، مراکش اور اسپین کے علاقے شامل ہیں پھر بتدریج افریقہ اور مصر کے علاقوں میں بھی مالکی مسلک نے فروغ پایا۔ ان علاقوں میں شافعی مسلک کو عبدالملک بن حبیب سلیمانی ۸۵۳ عیسوی اور اسماعیل ابن اسحاق ۸۹۰ عیسوی نے مالکی مسلک کے فروغ میں بہت نمایاں کردار ادا کیا۔

شافعی :-

امام ابو عبد اللہ محمد بن ادريس شافعی قریشی ۱۵۰ ہجری میں غزوہ کے مقام پر پیدا ہوئے۔ امام شافعی شروع میں امام مالک کے معتقد تھے لیکن اپنے سفر کے تجربات کے بعد اپنے لیے ایک خاص مذہب منتخب کیا۔

اہل سنت والجماعت میں فقہی مسائل میں امام شافعی کی رائے اور عقیدہ کے پیروکار شافعی کہلاتے ہیں۔ ان کا دور ۷۷۷ء۔ پیدائش اور وفات ۸۲۰ء کا ہے۔ ان کا سلسلہ نسبت عبدالمناف پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مل جاتا ہے۔ سات سال کی عمر میں قرآن کریم حفظ کیا اور پندرہ برس کی عمر میں انہیں فتویٰ دینے کی اجازت مل گئی تھی۔ ان کی پرورش مکہ مکرمہ میں ہوئی۔ امام شافعی تیرہ برس کی عمر میں مکہ سے مدینہ میں امام مالک بن انس کے پاس ان کی

شکر دی میں چلے گئے اور امام مالک کی وفات پر ہی مکہ واپس آئے۔ انہیں بجا طور پر اصول فقہ کا مؤسس و بانی سمجھا جاتا ہے۔ ان کی زیادہ تر توجہ ان احادیث کی تحقیق پر تھی جن سے احکام شرعی کے ثبوت مہیا ہوں۔ اس وقت شافعی فقہ کے ماننے والے زیادہ تر بیروت، سریا، عراق، جاوا، ایران اور یمن کے علاوہ وسطی، افریقہ، مشرق وسطیٰ اور وسط ایشیاء کے بعض حصوں میں ہیں۔ امام شافعی سب سے پہلے شخص ہیں جنہوں نے اصول احکام مرتبہ کئے اور اصول فقہ کو مکی حیثیت دی۔

حنبل:

اہل سنت و الجماعت میں جو تھے مسلک اور فقہی مسائل میں امام ابو عبد اللہ احمد بن حنبلؒ کی رائے اور عقیدہ کے پیروکاروں کو کہا جاتا ہے۔ امام احمد بن حنبلؒ نسطا عرب تھے۔ اصلاحی تحریکوں کے محرک امام احمد بن حنبلؒ کی حیثیت ایک مجتہد کی ہے۔ نبی فقہ کے اصول و قواعد کے بارے میں محققین نے بہت کم لکھا ہے حنبلی تعلیمات کے متعلق مورخین و محققین کی مسئلہ رائے ہے کہ یہ ایک تمدن مزاج تشکیکی مذہب ہے دیگر فقہوں کی نسبت خاصا جدا ہوا ہے اس میں بظاہر زندگی کی حرارت نظر نہیں آتی مگر بغور دیکھنے سے محسوس ہوتا ہے کہ امام احمد بن حنبلؒ کی اصل تعلیمات کو صیغہ کیا گیا ہے۔ امام ابن حنیہؒ اور ابن القیمؒ کے بعد محمد بن عبد الوہابؒ نے حنبلی مذہب کی تجدید کی۔ اہلسنحہ کے مذاہب میں یہ مذہب سب سے آخری اور چوتھا ہے۔ قرآن کریم کے بارے میں امام احمد بن حنبلؒ کا نظریہ ہے کہ قرآن کلام الہی ہے اور غیر حقوق ہے۔

حدیث کے بارے میں امام احمد بن حنبلؒ کی رائے ہے کہ صرف وہی احادیث قابل قبول ہیں جن کے متعلق یقین ہو کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے براہ راست پہنچی ہیں۔ اس لیے انہوں نے وہی احادیث جمع کیں جو ان کے زمانے میں ثابت ہو چکی تھیں۔ حنبلی

مسلک و مذہب کے سب سے بڑے شارح امام ابن تیمیہؒ ہیں جن کے زیر اثر کئی تحریکوں نے جنم لیا ان میں ہی ایک امام محمد بن وہابؒ بھی تھے جنہیں ماننے والے وہابی کہلاتے ہیں۔ یہ فرقہ ضلیل مسلک سے ہی نکلا ہے اس فرقہ کے ماننے والے زیادہ تر مشرقی عرب اور افریقہ کے بعض ممالک میں پائے جاتے ہیں۔ سعودی عرب کا سرکاری مذہب یہی ہے اس کے علاوہ فلسطین، شام، عراق میں بھی کافی تعداد اس مذہب کے ماننے والوں کی ہے۔

اہل سنت والجماعت کے ان چار مسلک میں بھی کئی کئی حرید فرقے بنے ہیں۔ اکثر علماء امت مسلمہ ان فرقوں کی تقسیم کو تسلیم کرتے ہیں۔ شیخ عبدالقادر جیلانیؒ اسلام میں ایک سو پچیس فرقوں کا بیان کرتے ہیں جبکہ غیاث اللغات میں اسلام کے ۳۷ فرقوں کا ذکر ملتا ہے۔ جن میں سے ایک ناجیہ فرقہ اہل سنت کا ہے۔ (جبکہ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے اپنی کتاب ”تحدیث الثمانیۃ عشریہ“ میں شیعہ مسلک کے ۷۳ سے زائد فرقوں کا ذکر کیا ہے۔) باقی کو چھ مختلف گروہوں میں تقسیم کیا گیا ہے۔ ہر گروہ میں بارہ بارہ فرقوں کا ذکر ہے۔ اس طرح چھ مسلک کے بارہ بارہ فرقوں کی تعداد ۷۲۷ ہوتی ہے اور ایک اہل سنت کا ناجیہ یوں کل تعداد ۷۳۷ پوری ہو جاتی ہے۔

اسلام میں شیعیت کے آغاز کی تاریخ بھی وہی ہے جو عیسائیت کی تاریخ ہے۔ یہودیوں نے زکوٰۃ حضرت عیسیٰ کے دین کو دل سے قبول کیا اور نہ ہی عیسائیت کو یہودیوں نے ہی غور سے سمجھا۔ اپنی مذہبی بدعت کے ذریعے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سولی کی سزا دلوائی۔ لیکن اس کے باوجود حضرت عیسیٰ کے حواریوں نے دعوت و تبلیغ کا سلسلہ ختم نہیں کیا بلکہ دور دراز تک۔ توں میں جا کر اس کی منادی کرنے لگے جس میں انہیں بڑی کامیابی ملی۔ عیسائیت کے طرز و طریقہ۔ بہت گورہ کئے۔ اس میں مسیحی کو ملیا میٹ کرنے کے لئے مشہور یہودی عالم ساول۔ نے یہ سب کچھ منصوبہ کے تحت اچانک اپنی دشمنی کا رنگ بدل لیا اور منافقین جو

در اصل یہودی ہی تھے کی طرح خود عیسائیوں میں شامل ہو کر اپنے غم و ہوشیاری چالاکی سے عیسائی مذہب کا پیشوائے اعظم بن بیٹھا اور عیسائیت میں نئی اختراع اور تحریف کرنے لگا۔ عیسائیت قبول کرتے ہی اس نے اپنا مذہب بھی تبدیل کر کے پولوس رکھ لیا اور حضرت مسیح علیہ السلام کی شان میں حد سے زیادہ غلو شامل کر کے انہیں اللہ کا بیٹا اور اللہ کا شریک بنا دیا اور صلیب پر چڑھنے کو اس حقیقت کا رنگ دیا کہ مسیح نے تمام انسانوں کے گناہوں کی سزا اور عذاب کے عوض خود یہ تکلیف اٹھائی ہے۔ اس طرح مسیح کا صلیب پر چڑھنا ان پر ایمان لانے والوں کے گناہوں کا کفارہ اور نجات کا وسیلہ ہے اور یوں ایک صدق سے بھی کم غر سے میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لئے ہوئے دین عیسوی کے بجائے پولوس کا بنایا ہوا شرک نہ بنایا دین عیسائیت کے عنوان سے مقبول ہو گیا۔ (بائبل سے قرآن تک مولانا رحمت اللہ کیرانوی ترجمہ جہنم محمد تقی عثمانی)

ایسے ہی یہودی جنہوں نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کو صرف اس لئے تسلیم نہیں کیا تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کی قوم بنی اسرائیل سے کیوں نہیں اور اسی غم و غصے کا وہ دشمنی کی حد تک اظہار کرتے رہے اور مسلمانوں کو نقصان پہنچانے کے لئے ان میں شامل ہو گئے۔ یہیں سے منافقین کا کردار شروع ہوا۔ اللہ تعالیٰ جو بڑا رحیم و کریم ہے نے اپنے پیارے محبوب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن کریم کی سورۃ النصر کے ذریعے یہ خوش خبری دی تھی کہ لوگ اللہ کے دین میں جوق در جوق شامل ہوں گے اور اللہ کے حکم سے ایسا ہی ہوا۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے دور میں اسلامی سلطنت روم اور ایران تک پھیل چکی تھیں اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے دور میں بھی فتوحات کا سلسلہ پھیلتا ہی چلا گیا۔ مسلمانوں کی کامیابیوں اور دین اسلام کے جیزی سے پھیلنے کی وجہ سے دشمنان اسلام خصوصاً یہودیوں کے سینوں پر سانپ لوہنے لگے تھے ان ہی یہودیوں سے ایک فطین ذہن رکھنے والے یہودی

عالم عبد اللہ بن سبائے بڑی چالاک و ہوشیاری کا مظاہرہ کرتے ہوئے قلیفہ راشد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا۔

اس سے اس کا مقصد یہ تھا کہ حضرت عثمان سے خصوصی درجہ دیں گے جس کا وہ فائدہ اٹھا سکے گا لیکن حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ایسا نہیں کیا۔ اسے کوئی خاص اہمیت نہیں دی۔ عبد اللہ بن سبا جس نے اپنے جیش رو یہودی عالم ساؤل (پولوس) کی تقلید کرتے ہوئے یہودیت چھوڑ کر اسلام قبول کیا تھا جس کا مقصد ہی اسلام میں اختلاف و انتشار پیدا کر کے فتنہ و فساد برپا کرنا تھا اسی لئے اس نے پولوس کا طریقہ کار اپناتے ہوئے امت کے اہل نبوت کو منتخب کیا جو دین کی معنومات میں کسی قدر کمزور تھے۔ ان کے سامنے ان کی محبوب و مقدس شخصیت (نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم) کی شان میں غلو اور اختراع کا رویہ اختیار کیا اور انہیں قائل کیا کہ جب عیسیٰ علیہ السلام دنیا میں دوبارہ آ سکتے ہیں تو پھر سید الانبیاء حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کیوں نہیں آ سکتے جبکہ امام الانبیاء جیس افضل و اعلیٰ ترین ہیں۔ اس نے یہ بات کہ عمر اور تجربہ کار لوگوں کے سامنے رکھی جنہوں نے اپنی عقیدت و احترام کے باعث اس کی ان خرافات و اقوال کو قبول کر لیا۔ عبد اللہ بن سبائے جزیرہ نما عرب سے دور مصر کو اپنی کارستانی کے لئے منتخب کیا تھا کیونکہ عرب کے لوگ تو دین اسلام اور اس کی باریکیوں تک سے واقف تھے اس لئے ان پر تو اس کا چادو چل نہیں سکتا تھا اسی لئے اس نے ایک اور شوشہ چھوڑا اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصی قربت و راستی کے طور پر پیش کرنے لگا جب لوگوں نے اس کے اس جھوٹ کو بھی تسلیم کر لیا تو اس نے پھر ایک اور حربہ اپنی سوچی سمجھی اسکیم کے تحت آزمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلافت و امامت اور حکومت کی سربراہی کا حق دراصل حضرت علی رضی اللہ عنہ کا تھا۔ ہر نبی کا ایک وصی ہوا ہے اور وہی ہی نبی کے بعد اس کی جگہ امامت کا سربراہ ہوتا ہے اور رسول اللہ کے وصی حضرت علی رضی

اللہ عزہ تھے۔ اس لئے وہی حکومت کے اور امامت کے سب سے پہلے حق دار تھے۔ عبداللہ بن سبا بڑی ہوشیاری سے اپنی سازش کے جال بٹا چلا جا رہا تھا۔ اُس نے اپنی تمام کارروائیوں کو بڑی خوبی اور احتیاط سے خفیہ رکھا ہوا تھا اور خفیہ طور پر اسے بڑی پذیرائی اور کامیابی حاصل ہو رہی تھی۔ اس نے اس فضا سے پورا پورا فائدہ اٹھاتے ہوئے اپنے حامیوں کو یہ بتانا شروع کیا۔ امر بالمعروف ونہی عن المنکر اور امت میں پیدا ہونے والے بگاڑ کی اصلاح کے لئے جو حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے عمل کی وجہ سے امت میں پیدا ہو گئے ہیں۔ ضروری ہے کہ اس کے خلاف صدائے احتجاج بلند کی جائے۔ اس نے اپنی یہودی فطرت و مکر فریب کے ذریعہ مصر میں دو خفیہ تحریکیں قائم کر لی تھیں اور اس کے ساتھ ہی قرب و جوار کے علاقوں تک اس کے اثرات پھیلنے لگے تھے۔ وہ ان تمام لوگوں کو لے کر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے بغاوت کے لئے مدینہ پہنچ گیا۔

یہودی عالم ساذل جس نے یہ سائنیت کو نقصان پہنچانے کے لئے ناصرف اپنا دین تبدیل کیا تھا بلکہ اپنا نام بھی ساذل سے بدل کر پولوس رکھ لیا تھا بالکل ایسے ہی عبداللہ بن سبا نے کیا۔ مسلمانوں کو مسلمانوں کے خلاف بھڑکانے اور ملانے اور دین اسلام کو نقصان پہنچانے کے لئے اس نے بھی بظاہر یہودیت چھوڑ کر اسلام قبول کر لیا تھا۔ اپنی سوچی سمجھی سازش کے تحت مسلمانوں کو دو فرقوں میں تقسیم کر دیا اور ایک دوسرے کے سامنے لاکھڑا کیا۔ جنگ جمل اور جنگ صفین عبداللہ بن سبا اور اس کے چیلوں کی سازشوں کے باعث ہی لڑی گئیں۔ اس نے اس کشیدہ فضا سے فائدہ اٹھاتے ہوئے کوثر دارالحکومت تختل کرا لیا۔ (الفصل فی النمل والنمل۔ ابن حزم۔ النمل والنمل شہرستانی البدایہ والنہایہ ابن کثیر تاریخ الامم والملوک ابن جریر طبری۔ تھذیب المعری۔ شہ عبدالعزیز دہلوی)

عبداللہ بن سبا کی شخصیت بڑی متنازع تھی۔ اس کے کئی نام مشہور ہیں۔ ابن سودا ابن

حرب اور امن دسب اس کے بارے میں انتہا پسندانہ روایات مشہور ہیں۔ یہ یہودی قسلس تھا اور اسلام نے ابتدائی دور کے بہت سے قتلوں کا محرک بھی تھا۔ بعض مصنفین نے اسے شیعہ مسلک کا بانی قرار دیا ہے لیکن شیعہ مصنفین کے نزدیک یہ درست نہیں۔

حضرت عثمانؓ کے دور میں اسلام قبول کیا جب اس کو یہاں پذیرائی اور توجہ نہیں ملی تو وہ دمشق پہنچا لیکن وہاں کے لوگوں نے اس کے خیالات اور افکار کے باعث اسے وہاں سے نکال دیا۔ تب وہ مصر چلا گیا اور وہاں اس نے اپنی خلافت کا اعلان کر دیا تھا اور خود نبوت کا دعوے دار تھا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لئے اس کا عقیدہ تھا کہ وہ فوت نہیں ہوئے بلکہ اٹھائے گئے ہیں۔

ابن علی نے اپنی کتاب "چال" میں لکھا ہے کہ عبداللہ بن سبا کو جس قدر بھی کہا جاسکے وہ اس سے بھی کہیں زیادہ ملعون ہے۔ اگرچہ شیعہ علماء اور مصنفین ہمیشہ اس کی خدمت کی کرتے رہے ہیں۔ (اسلامی انسائیکلو پیڈیا)

ذیل میں تاریخین کی دلچسپی و معلومات کے لیے ان فرقوں کے صرف نام تحریر کئے جا رہے ہیں۔ تفصیل کا موقع نہیں ہے۔

اشیاء مشرقی مسالک کے چھ گروہ۔

(۱) رافضیہ (۲) خارجیہ (۳) جریہ (۴) قدریہ (۵) مجسمہ (۶) مرجیہ۔

(۱) رافضیہ فرقے کی حسب ذیل شاخیں ہیں۔

(۱) علویہ۔ یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو نبی کہتے ہیں

(۲) اگریہ۔ یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو شریک نبوت سمجھتے ہیں۔

(۳) شیعہ۔ ان کا کہنا ہے جو شخص حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو تمام صحابہ سے افضل نہ

سمجھے وہ کافر ہے۔

(۴)۔ اسحاقیہ۔ ان کے قیاس کے مطابق نبوت ختم نہیں ہوئی۔

(۵)۔ زید یہ۔ ان کے مطابق نماز کی امامت سوائے اولادِ علیؑ کے کوئی اور نہیں کر سکتا۔

زید بن الحسن کی امامت کے قائل ہیں اور اجتہاد و اور خروج بالسیف کو شرط امامت مانتے ہیں۔

(۶)۔ عباسیہ۔ یہ عباس بن محمد المطلب کے سوا اور کسی کو امام نہیں مانتے۔

(۷)۔ امامیہ۔ جو زمین کو امام غیب سے خالی نہیں مانتے اور نماز صرف بنی ہاشم کے

پیچھے ہی پڑھتے ہیں۔

(۸)۔ نازبہ۔ جو کہتے ہیں کہ جو شخص اپنے آپ کو دوسرے پر فضائل جانے دو کا فر ہے۔

(۹)۔ متاخیہ۔ ان کے خیال کے مطابق جب جان انسانی قالب سے نکل جاتی ہے تو

اسے یہ جائز ہے کہ وہ دوسرے قالب میں چلی جائے۔

(۱۰)۔ الاعیہ۔ یہ لوگ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ، حضرت زبیر رضی اللہ عنہ اور ام

المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پر تہر (لعن طعن کرنا) کرتے ہیں۔ (نحوذ باللہ)

(۱۱)۔ رابعیہ۔ ان کے مطابق حضرت علی رضی اللہ عنہ دوبارہ دنیا میں تشریف لائیں گے۔

(۱۲)۔ مرتضیہ۔ یہ کہتے ہیں کہ مسلمان بادشاہ کے ساتھ جنگ کرنا جائز ہے۔

(۲)۔ خازمیہ فرقت کی حسب ذیل شاخیں ہیں۔

(۱)۔ ازراقیہ۔ ان کے مطابق خواب میں کوئی شخص نیکی نہیں دیکھتا کیونکہ وہی منقطع

ہو چکی ہے۔

(۲)۔ ریاضیہ۔ یہ کہتے ہیں کہ ایمان، قول صالح، عمل صالح، نیت اور سنت ہے۔

(۳)۔ تعلیمیہ۔ ان کے قیاس میں ہمارے کام اللہ تعالیٰ کی خواب میں حاصل ہوتے

ہیں نہ کہ اس کی قدرت اور خواہش سے۔

(۴)۔ خازمیہ۔ ان کے خیال میں فرضیت ایمان معلوم نہیں ہوئی۔

(۵)۔ خفیہ۔ کہتے ہیں کہ کفار کے مقابلے سے بھانسنے اور دو چند بھی ہوں تو خیر ہے۔

(۶)۔ کوزیہ۔ ان کے قیاس میں سوا زیادہ سننے سے جن پاک نہیں ہوتے۔

(۷)۔ نغزیہ۔ یہ کہتے ہیں کہ زکوٰۃ فرض نہیں ہے۔

(۸)۔ معتزلہ۔ کے مطابق شرعاً قرآن الہی سے نہیں ہے اور نماز کی امامت فاسق سے

جا کر نہیں ہوتی اور ایمان سب بندہ سے ہے اور قرآن مخلوق ہے اور مزدوں کو دیا اور صدقے

سے کوئی فائدہ و نفع نہیں ہوتا۔ معراج النبی بیت المقدس سے اٹھے ثابت نہیں۔ حساب کتاب

و میزان کچھ نہیں ہے اور فرشتے مومنین سے افضل ہیں اور قیامت کے روز دیدار الہی نہیں

ہوگا اور سراسر اولیا کوئی چیز نہیں بلکہ ہست کے لیے سونا اور مرہ ہے۔ مقتول اپنی موت نہیں

مرتا قیامت کی علامات یعنی دجال وغیرہ کچھ نہیں ہیں۔ مرتکب زنا کو ایمان سے خارج جانتے

ہیں (اصول کافی)

(۹)۔ سکونیہ۔ کے مطابق ایمان بالغیب باطل ہے۔

(۱۰)۔ نجمیہ۔ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا خلقت پر کوئی حکم نہیں ہے۔

(۱۱)۔ سراجیہ۔ کہتے ہیں کہ پہلے لوگوں کے احوال بد سے نیچے جت نہیں ہیں بلکہ ان

کا انکسار کرتا واجب ہے۔

(۱۲)۔ خسیہ۔ کہتے ہیں کہ بندے کو اعمال کی جزا نہیں ملتی۔

(۳)۔ جبریہ فرقتے حسب قیاس ہیں۔

(۱)۔ مضطربہ۔ کے مطابق تمام خیر و شر اللہ کی جانب سے ہے بندے کا اس پر کوئی

اختیار نہیں ہے۔

(۲)۔ فعلیہ۔ کے کہنے کے مطابق بندہ فعل تو کرتا ہے مگر اسے کوئی اختیار نہیں ہے۔

(۳)۔ معیہ۔ کہتے ہیں کہ انسان کے لیے فعل قدرت ہے لیکن اسے وہ طاقت

وَلَدَرَتِ اللّٰهُ نَعْمَ دِي۔

(۴)۔ تارک۔ کہتے ہیں کہ ایمان کے بعد کوئی اور چیز فرض نہیں ہے۔

(۵)۔ تحسین۔ کہتے ہیں ہر شخص اپنا حصہ کھاتا ہے اس لیے کسی کو کچھ دین ضروری نہیں

ہے۔

(۶)۔ تمہید۔ کہتے ہیں کہ خیر وہ خیر ہے جس سے دل تسلی پائے۔

(۷)۔ کستارینہ۔ ثواب و عذاب عمل سے زیادہ نہیں ہوتا۔

(۸)۔ حید۔ کہتے ہیں کہ دوست اپنے دوست کو ہرگز عذاب نہیں دیتا۔

(۹)۔ خوفیہ۔ کہتے ہیں کہ دوست ہرگز نہیں ڈرتا۔

(۱۰)۔ قریہ۔ کہتے ہیں کہ معرفت حق میں فکر کرنا عبادت سے بہتر ہے۔

(۱۱)۔ حسوہ۔ کہتے ہیں کہ عالم میں قسمت نہیں ہے۔

(۱۲)۔ تجیہ۔ کہتے ہیں کہ جب کام اللہ کی تقدیر سے ہوتے ہیں تو بندے پر کوئی حجت

نہیں ہے جس کے سبب وہ گرفتار ہو۔

(۳)۔ قدر یہ فرقہ۔ یہ وہ فرقہ ہے جو انسان کو اپنے افعال پر قادر مانتا ہے اور عقیدے

میں جبریہ فرقے کی ضد ہے شیطان دونوں کے درمیان ہیں (شافی اصول کافی)

قدر یہ فرقے حسب ذیل ہیں۔

(۱)۔ احادیث کے مطابق انیس صرف فرض کا اقرار ہے اور سنت سے وہ انکار کرتے ہیں۔

(۲)۔ مہویہ۔ یہ کہتے ہیں کہ ہر شے بزدان سے ہے اور ہر برائی ابرمن سے ہے۔

(۳)۔ کیسانیہ۔ ان کے مطابق ان کے اعمال مخلوق ہیں۔

(۴)۔ شیطانیت۔ ان کے مطابق شیطان کا کوئی وجود نہیں ہے۔

(۵)۔ شریکیہ۔ ان کے مطابق ایمان غیر مخلوق ہے جو کبھی ہوتا ہے اور کبھی نہیں ہوتا۔

(۶)۔ وہ یہ کہ یہ کہتے ہیں کہ ہمارے اعمال کا کوئی بدلہ نہیں ملے گا۔

(۷)۔ روید یہ کہ ان کے خیال میں امام کے ساتھ لڑنا جائز ہے۔

(۸)۔ اسماعیلیہ۔ اسے فرقہ باطنیہ بھی کہا جاتا ہے۔ یہ امام باطن کے قائل ہیں۔

(۹)۔ شیعہ یہ کہ ان کے عقیدے کے مطابق کتبہ رکنی تو بہتوں نہیں ہوتی۔

(۱۰)۔ قاضیہ۔ ان کے مطابق عمّال حکمت و ریاضت کا حاصل نہ تاقض ہے۔

(۱۱)۔ نظامیہ۔ ان کے عقیدے کے مطابق اللہ تعالیٰ کو شے کہنا جائز ہے۔

(۱۲)۔ متوفیہ۔ یہ کہتے ہیں کہ ہم نہیں جانتے کہ شرعہ وہ ہے کہ نہیں۔

(۵)۔ محمدی فرقے حسب ذیل ہیں۔

(۱)۔ معطلیہ۔ یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی صفات مخلوق ہیں۔

(۲)۔ متراجعیہ۔ یہ کہتے ہیں کہ علم قدرت اور مشیت مخلوق ہیں مگر خالق غیر مخلوق ہے۔

(۳)۔ متراقبہ۔ یہ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ مکان میں ہے۔

(۴)۔ واریدیہ۔ یہ کہتے ہیں جو دوزخ میں جائے گا وہ پھر وہاں سے باہر نہیں نکلے گا

اور مومن دوزخ میں نہیں جائے گا۔

(۵)۔ حرقیہ۔ ان کے خیال میں اہل دوزخ ایسے جلسے کے کہ ان کا نشان تک بھی

دوزخ میں نہیں رہے گا۔

(۶)۔ مخلوقیہ۔ ان کے کہنے کے مطابق قرآن تو ریت، زبور اور انجیل سب کے سب

مخلوق ہیں۔

(۷)۔ عمریہ۔ یہ کہتے ہیں کہ محمد (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) صرف ایک عاقل و عظیم

شخص تھے وہ رسول نہیں تھے۔

(۸)۔ قانیہ۔ ان کے خیال کے مطابق جنت و دوزخ دونوں فنا ہو جائیں گی۔

(۹)۔ زنادیق۔ یہ کہتے ہیں کہ معراج روح سے ہوا تھا نہ کہ بدن سے۔ اللہ کو دنیا میں

دیکھ سکتے ہیں یہ عالم قدیم ہے اور قیامت کوئی چیز نہیں ہے۔

(۱۰)۔ لفظیہ۔ یہ کہتے ہیں کہ قرآن قاری کا کلام ہے کلام الہی نہیں ہے۔

(۱۱)۔ قبریہ۔ یہ عذاب قبر کو نہیں مانتے اس کے منکر ہیں۔

(۱۲)۔ واقعہ۔ انہیں قرآن قاری کے قتل ہونے کے بارے میں توقف ہے۔

(۶)۔ مرجعہ۔ اس فرقے والے ایمان کو سب کچھ سمجھتے ہیں اور عمل کو ایمان نہیں مانتے

خواہ وہ عمل دل سے ہو یا ظاہر سے اور ایمان میں قوت و ضعف کا کوئی فرق نہیں کرتے ان کے

نزدیک بد سے ہمارے بھی جبرئیل کے مرے کے برابر مانتے ہیں۔ (الثانی اصول کافی)

(۶)۔ مرجعہ فرقے حسب ذیل ہیں۔

(۱)۔ تارکیہ۔ یہ کہتے ہیں کہ ایمان کے بعد اور کوئی چیز فرض نہیں ہے۔

(۲)۔ شایہ۔ ان کے خیال میں جس شخص نے کلمہ لا الہ الا اللہ کہا وہ جو چاہے کرے

اس پر کوئی عذاب کوئی پکڑ نہیں ہے۔

(۳)۔ راجیہ۔ یہ کہتے ہیں کہ بندہ اطاعت سے مقبول اور معصیت سے عاصی نہیں ہوتا۔

(۴)۔ شاکہ۔ یہ اپنے ایمان میں شک رکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ روح ہی ایمان ہے۔

(۵)۔ ہیمیہ۔ یہ کہتے ہیں کہ ایمان علم ہے جو شخص جمع ہو اور خواہی کو نہیں جانتا پس وہ

کافر ہے۔

(۶)۔ عملیہ۔ یہ کہتے ہیں کہ ایمان عمل ہے۔

(۷)۔ مقومہ۔ یہ کہتے ہیں کہ ایمان کبھی کم ہوتا ہے اور کبھی زیادہ۔

(۸)۔ مستغیہ۔ یہ کہتے ہیں کہ ہم انشا اللہ تعالیٰ مومن ہیں۔

(۹)۔ اثریہ۔ یہ کہتے ہیں کہ قیاس باطل ہے اور صلاحیت دلیل نہیں رکھتا۔

(۱۰)۔ بدعید۔ کہتے ہیں کہ امیر کی اطاعت واجب ہے چاہے وہ معصیت کا ہی حکم

کیوں نہ ہو۔

(۱۱)۔ مشیہ۔ یہ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے انسان کو اپنی صورت پر پیدا کیا ہے۔

(۱۲)۔ خشوہ۔ یہ کہتے ہیں کہ واجب سنت اور مستحب سب ایک برابر ہیں۔

ان فرقوں کے علاوہ خود فقہ حنفی میں بھی برصغیر پاک و ہند میں دو فرقے اہل سنت و

اجماع بہت معروف ہیں۔

(۱) دیوبند۔ اس مکتبہ فکر کے لوگوں کا تعلق دیوبند کی درس گاہ سے ہے جسے حضرت

مولانا محمد قاسم نانوتوی نے قائم کیا اس درس گاہ کے ایک طالب علم جو اپنے کمال علم سے حکیم

الامت بنے وہ حضرت مولانا محمد اشرف علی تھانوی تھے۔ دیوبند ان کے اقوال و افعال کی

پیروی کرتے ہیں۔ اور اس گاہ دیوبند کے طریقہ کو اپناتے ہیں۔ (جس کا ذکر گذشتہ صفحات

میں آچکا ہے)

(۲)۔ بریلوی۔ اس مکتبہ فکر کے لوگ حضرت احمد رضا خان بریلوی قادری کی پیروی

کرتے ہیں۔ انہوں نے بریلی میں جامعہ مظہر الاسلام کی بنیاد ڈالی جہاں دینی تعلیمات

کا اہتمام کیا۔ ان کے مخالفین کا خیال ہے کہ انہوں نے دین اسلام میں کسی نئے فرقے کی

بنیاد ڈالی ہے لیکن ان کے پیروں کا رویہ کے مطابق انہوں نے صرف مسالک اربعہ کے تحفظ

کی کوشش کی ہے اس برکت کو حضرت احمد رضا خان بریلوی سے عقیدت کے باعث بریلوی

کہا جاتا ہے۔

دراصل بریلوی تحریک کا آغاز 1920ء میں ہوا جب گاندھی نے تحریک ترک

موالات کے ذریعے ہندو مسلم اتحاد کی داغ بیل ڈالی تو اعلیٰ حضرت احمد رضا خان بریلوی نے

اس سے اختلاف کیا اور مسلمانوں کو اس اتحاد کے مضمرات سے آگاہ کرنے کی ابتداء کی اور

جماعت رضائے مصطفیٰ کے نام سے ایک تنظیم قائم کی۔ اس کے بعد ’آل انڈیائی سنی کانفرنس‘ کے نام سے دوسری تنظیم قائم کی گئی جس کا دوسرا نام ’’جمہوریت اسلامیہ مرکز‘‘ رکھا گیا تھا۔ 1940ء میں قرارداد پاکستان کے اعلان کے ساتھ ہی بریلوی تحریک زوروں پر آ گئی اور آل انڈیائی سنی کانفرنس میں 30 اپریل 1946ء کو مطالبہ پاکستان کی حمایت کا اعلان کر دیا گیا۔

سیاسی محاذ سے قطع نظر بریلوی تحریک ایک مسلک کے طور پر بھی نمایاں ہو کر ابھری۔ بریلوی حضرات کے نزدیک آزاد خیالی، فطرت پسندی اور سائنسی طرز فکر مردود ہے وہ مذہب العلماء و یوہنہ اور علی گڑھ جیسی تمام تحریکوں کی بھی مخالفت کرتے ہیں۔ بریلوی حضرات کے نزدیک وہابی، دیوبندی، نجدی، مسالک کے لوگ ایک ہی فرقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ انہیں اہل سنت تسلیم نہیں کرتے۔ ان کے نزدیک حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی مسالک ایک ہیں۔ ان میں صرف فردی مسائل کا اختلاف ہے۔

بریلوی عقائد سے دیگر مسلمان اور خصوصاً دیوبندی عقائد والوں کو اختلاف ہے جن اعمال کو بریلوی جزو ایمان اور عین ایمان سمجھتے ہیں دوسرے انہیں بدعتیں کہتے ہیں اور قہرِ اہل مذمت سمجھتے ہیں۔

بریلوی اعلیٰ حضرت احمد رضا خان کی تقلید کے قائل ہیں ان کے عقائد میں توحید سے مراد اللہ تعالیٰ کو ایک جاننا اور اس کے محبوب پیغمبر خلائق آج حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی انتہائی عزت و عظمت کرنا اور انبیاء کرام اللہ تعالیٰ کا مظہر و آئینہ ہیں۔ آواز ان کی ہوتی ہے اور کلام اللہ تعالیٰ کا ہوتا ہے۔ صوفیا اور اولیاء امت کے ستون ہوتے ہیں۔ چالیس ابدال ہر وقت دنیا میں موجود رہتے ہیں جو آنے والی آفتوں کو ٹالتے رہتے ہیں ان کے ذریعے خلق کی حیات روزی اور تقدیر کے فیصلے ہوتے ہیں۔

ان کے نزدیک جائز امور میں بلند آواز سے درود شریف پڑھنا یا ذکر کرنا اولیاء اللہ

نے مزارات پر چڑھ کر دینا، نیاز دینا، ان سے دعا مانگنا، ایصالِ ثواب کرنا، بدنی اور دینی عبادات دوسرے مسلمانوں کو بخشنا، فاقہ تجبہ (موتم) چالیسواں وغیرہ کرنا۔ میت کے لیے دعا کرنا نماز جنازہ سے پہلے اور تدفین کے بعد جنازے کے آگے کلمہ شہادت یا درود شریف پڑھنا، میت کے ساتھ بزرگانِ دین کے تبرکات مثلاً غلاف کعبہ، عہد نامہ یا شجرہ وغیرہ رکھنا اور تدفین کے بعد قبر کے سر ہانے کھڑے ہو کر اذان دینا، پختہ قبر بنانا، اولیاء و مشائخ کے مزارات تعمیر کرنا، قبر پر پھول چڑھانا، چراغ، گرجتی جلانا۔ اولیاء کرام کے نام پر جانور پانا۔ گیارہویں شریف کرنا، اولیاء کرام کا عرس کرنا، توایاں کرنا، اپنے بزرگوں کی بری کرنا وغیرہ اور بہت سے ایسے اعمال ہیں جن پر دیگر مسالک میں اختلاف پایا جاتا ہے۔

فقہ جعفریہ اور بریلوی مسلک میں کئی معاملات میں اتفاق پایا جاتا ہے۔ بریلوی مسلک میں دنیا میں چالیس ابدال کا موجود ہونا بریلوی مسلک میں اولیاء کرام کی عزت و تعظیم انتہائی درجہ پر کرنا جس طرح فقہ جعفریہ میں اماموں کی توقیر کی جاتی ہے۔ یام محرم دونوں اپنے اپنے طریقوں سے مناتے ہیں۔ نیاز و نذر دونوں مسالک میں رائج ہے۔ ایک اولیاء کرام اور بزرگانِ دین کے لئے کرتے ہیں تو دوسرے امام کے لئے کرتے ہیں۔ کوئٹے کی نیاز محرم میں کبیل و شریعت دونوں مسالک میں مشترک ہے۔

اسلامی فقہ کی تشکیل میں بہت سے اکابر، مجتہدین اور آئمہ کا حصہ ہے ان میں بہت سے اب بالکل گم نام ہو چکے ہیں اور بعض کے اسمائے گرامی صرف علامہ محمد ود ہیں۔ اسلام کی تاریخ بہت سے علمی معجزات پر مشتمل ہے تدوین حدیث، فقہ، اسماء الرجال یعنی راویان حدیث پر جرح و تحقیق، حدیث کی اقسام، راویوں کے انواع و درجات حدیث کی تخصیص، فقہین، محدثین، اصول حدیث، تدوین حدیث و تخریج، تفریع کے اصول، کتاب و سنت کے عام و خاص اور تاریخ و منسوخ قیاس، استحسان یہ سب کی سب چیزیں کسی علمی معجزے اور تحقیق سے کم نہیں۔

عبد مابعد کی چار مشہور و معروف ہستیاں یعنی امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبلؒ یہ اسی ہستی ہیں جن کی فقہ مشرق و مغرب اور شمال و جنوب میں رواج پائی۔ اور عالم اسلام نے ان کی تقلید و اتباع کی۔ ان آئمہ اربعہ یعنی چاروں اماموں میں امام عظیم حضرت امام ابو حنیفہؒ اپنے فقہ و شانِ اہلبیت و ائمہ اطہار اور مکہ متین و تفریع و قیاس و رائے میں سب سے الگ اور ممتاز ہیں۔ مسلمانوں کی غالب ترین اکثریت امام عظیم ابو حنیفہؒ کی مقلد ہے۔ یہ حقیقت اپنی جگہ اہل ہے کہ فقہ حنفی دیگر ائمہ کے فقہوں کے مقابلے میں اپنے اصولی اعتبار کی چمک و وسعت اور رخصتِ نبوت کے اعتبار سے نہایت آسان ہے۔ یہ امام ابو حنیفہؒ کا تبار و فکری اور علمی کارنامہ ہے جسے دنیائے اسلام کبھی فراموش نہیں کر سکے گی۔

آئندہ صفحات میں امام عظیم کے فقہ کے متعلق چیدہ چیدہ فقہی مسائل کو مینے کی کوشش کی جائے گی کیونکہ امام عظیمؒ کا فقہی کام اور کارنامے اس قدر ہیں کہ کسی مختصر کتاب میں بیٹھے نہیں جاسکتے۔ اس سے قبل کہ ہم امام عظیمؒ کی امام ابو حنیفہؒ کے فقہ سے بارے میں کچھ تحریر کریں ضروری ہے کہ قارئین یہ جان و سمجھ لیں کہ تقلید و اجتہاد اور خود فقہ ہے کیا اور اس کی ضرورت اہل اسلام و مسلمانوں کی ہوتی۔

تقلید

تقلید کسی ایسے قول کی پیروی کرنے کو کہتے ہیں جس کی دلیل و حجت سے مقلد یعنی پیروی کرنے والا واقف نہ ہو۔ یعنی انسان کسی دوسرے کے قول و فعل کو درست مان کر کسی دلیل و دلیل کے بغیر اس کا اتباع یعنی پیروی کرے۔ تقلید اجتہاد کی ضد ہے۔

اتباع اور تقلید میں بہت ہی باریک سا فرق ہے۔ اتباع میں پیروی سوچ سمجھ کر اس کے اغراض و مقاصد سے واقف ہو کر کی جاتی ہے جبکہ تقلید کی روح محض حسن ظن ہے۔

کہا جاتا ہے کہ تقلید کی ابتداء اُس زمانے میں ہوئی جس زمانے میں مسالک فقہ کی تدوین ہوئی حالانکہ ایسا نہیں کیونکہ حضرات صحابہ کرام کے دور سے اس کی ابتداء ہو چکی تھی کیونکہ تمام صحابہ کرام مجتہد نہ تھے جو مجتہد نہ تھے وہ مجتہد صحابہ کے مقلد تھے۔ تقلید کے اسباب میں اہم ترین سبب مجتہدانہ صحتوں کا فقدان ہے تیسری صدی کے بعد جب اجتہاد قطعی ختم ہو گیا۔ فقہائے متاخرین اور عوام کے لیے کوئی چارہ نہ رہا کہ وہ اکابرین متفرقین کی تقلید کے قائل ہو جائیں۔

حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ نے تقلید کی دو اقسام بیان فرمائی ہیں۔

(۱) تقلید واجب (۲) تقلید حرام

تقلید واجب یہ ہے کہ جب اگر کوئی شخص کتاب و سنت سے ناواقف ہو اور تتبع یعنی نقل یا پیروی سے ناواقف ہو اور استنباط یعنی کسی بات سے بات نکالنا بھی نہ جانتا ہو تو اسے چاہیے کہ کسی متقی عالم سے پوچھ لے کہ فلاں سلسلے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا حکم ہے اور جب اسے معلوم ہو جائے تو اس پر عمل کرے۔ یہ عمل کرنا تقلید واجب اور جائز ہوگا۔ اس قسم کی

تقلید میں یہ ضروری ہے کہ کسی مجتہد کے قول پر اس شرط پر عمل کیا جائے۔ جبکہ وہ سنت کے مطابق ہو اور پھر اگر اسے تحقیق کرنے پر معلوم ہو جائے کہ وہ قول سنت کے مطابق نہیں ہے تو اسے چھوڑ دے اور حدیث کے مطابق عمل کرے جیسا کہ خود امام اعظم حضرت امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے اگر میری کوئی بات حدیث سے ٹکراتی ہو تو اسے پتھر پر دے مارو یعنی فوراً چھوڑ دو۔

تقلید حرام۔ اگر قطعی حجت مل جانے کے باوجود کوئی ایسا عمل یا کسی کی پیروی کی جائے جو خلاف سنت اور خلاف شریعت ہو تو ایسی تقلید ممنوع ہے اس کی شرع میں کوئی اصل نہیں۔ وجوب تقلید کی تائید میں یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ صرف قرون اولیٰ کے فقہاء میں ہی حقیقی نظر تیز فہم اور وسعت نظر وسعت علم اور درایت پائی جاتی تھی جو مسائل کے فقہی حل کے لیے ضروری ہوتی ہے۔ وہی لوگ ان مسائل کے بارے میں اپنی آزادانہ رائے قائم کر سکتے تھے یعنی تکرار بعد ہی اس معیار و کسوٹی پر پورے اترتے تھے۔ شاید یہی وجہ ہے ان کے بعد اجتہاد کا دروازہ بھی بند کر دیا گیا۔

اجتہاد

اجتہاد ایسی کوشش کو کہتا ہے جو فقہ کے مسائل حل کرنے اور کوئی قلم شرعی تلاش کرنے کے لیے قرآن و سنت سے اترے۔ جسے ہونے والی رائے کو عمل کی جانے لگتی ہے۔ جب کسی مسئلے کو حل قرآن و سنت سے نہ ملے تو اسلامی احکامات اور صراطِ مستقیم کے پیش نظر قیاس اگانے اور ظن غالب قائم کرنے کا نام اجتہاد ہے۔ ساتھ ہی ہمیں یہ بھی سمجھ لینا چاہئے کہ اجتہاد کیا ہے؟ مجتہد کون ہے اور مقلد کسے کہتے ہیں؟ ذیل میں مختصر ان تینوں کی تفصیل پیش کرنے کی کوشش کر رہے ہیں۔ اجتہاد اس کوشش کا نام ہے جب کسی مسئلے کا حل قرآن اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ ملے تو اسلامی احکامات اور صراطِ مستقیم کو پیش نظر رکھتے ہوئے قاضی وقت اپنی رائے کے مطابق مسئلہ کو حل کرے۔

(۱) آپ ﷺ کی روشنی میں اجتہاد رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مرضی کے عین مطابق ہے۔
(۲) اجتہاد حضرت مولا ابن جبریل رضی اللہ عنہ کے ساتھ ہی مخصوص نہیں (آئندہ صفحات میں حدیث منقول ہے) بلکہ ہر اس شخص کے لیے ہے جو فیصلہ کرنے کے منصب پر فائز ہو۔ یعنی قاضی یا امام سے لیے اجتہاد استقامتِ ایمان، عینِ اسلام کے مطابق ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث ہے۔

اُمرؤں قاضی اپنے اجتہاد سے کوئی فیصلہ کرے تو اس سے لیے واجز ہیں (ایک صحیح روئے کا وہی اجتہاد) واجز وہ اجتہاد ہے جس میں غلطی نہ ہو تو اسے اجتہاد کے طور پر لے لیا جائے گا (ابوداؤد)
اس حدیث سے یہ حقیقت واضح ہوتی ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے احکام فقہ اور اجتہاد کی ترغیب دیتے ہیں۔ اذکار کے خوف سے بد پرہیزی کر کے ایک اجرتی بشارت دیتے ہیں۔

اجتہاد اور اصل ایک فن ہے جس کے کچھ اصول مرتب ہیں اس کا ایک فنی پہلو یہ ہے کہ مجتہد قرآن و سنت، اصول فقہ، اقوال، فیصلوں اور آراء سے پوری طرح باخبر ہو اور جانتا ہو کہ الفاظ میں اشتراک معنی کس طرح ہوتا ہے اور ایک ہی بات سے مختلف منہجوں کیوں کر نکالے جا سکتے ہیں اور وہ عبارت آرائی کے حسن سے بھی پوری طرح واقف ہو۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد خلفائے راشدین جس راہ پر چلے اور حکومت کے معاملات چلائے وہ اجتہاد کا ہی راستہ تھا جب انہیں قرآن و سنت سے کوئی راہ نہ ملتی تو وہ اجتہاد سے ہی کام لیتے تھے۔

مولانا رکس احمد اپنی کتاب سیاست شرعیہ میں لکھتے ہیں کہ اجتہاد اسلام کا سب سے بڑا تحفہ ہے جو اس نے دنیا کے انسانیت کو عطا کیا ہے۔ یہی وہ چیز ہے جس نے مسلمانوں کو مختصر سے عرصے میں دنیا پر حکمرانی حاصل کرا دی۔

مولانا جعفر شاہ پہلواریؒ اپنی کتاب ”اجتہادی مسائل“ میں ایک سوال کیا: اجتہاد کا دروازہ ہمیشہ کے لیے بند ہو گیا کے جواب میں لکھتے ہیں۔ ”ہم ہرگز یہ نہیں کہتے کہ ہر کس و نہ کس کو اجتہاد کا حق حاصل ہے۔ اجتہاد وہی لوگ کریں گے جو اس دور کے اربابِ حل و عقد ہوں اور وہ حل و عقد بھی ان ہی مسائل کے ہوں جن میں اجتہاد مطلوب ہو۔ یہ کہنا درست نہیں ہے کہ اجتہاد کا حق صرف مولوی کو ہی حاصل ہے۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ایک تحریر قاضی شریح کو لکھی۔ ”اے شریح! تم کتاب اللہ کے مطابق فیصلے کرو۔ اگر وہاں نہ ہو تو سنت رسولی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے فیصلے کرو۔ اگر ان دونوں میں بھی نہ ہو تو صالحین کے فیصلوں کے مطابق کرو۔ اور اگر صالحین کے فیصلے بھی نہ ہوں تو خواہ بروقت خود ہی فیصلہ کر لو یا زرا غور و فکر کے بعد کرو۔ میری رائے میں تمہارا سے لیے غور و فکر کر لینا بہتر ہے۔“

حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے فرمان سے جو بات واضح ہو رہی ہے وہ کچھ اس طرح

ے ہے۔

(۱) قرآن حکیم کو ہر حال میں مقدم رکھنا چاہئے۔

(۲) قرآن کریم کے بعد سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں مسئلے کا حل تلاش کرنا چاہئے۔

(۳) اگر سنت میں بھی حل نہ ہو تو صالحین کے فیصلوں سے استفادہ کرنا چاہئے

(۴) اپنے غور و فکر کو کام میں لانا چاہئے۔

(۵) اجتہاد میں جلدی نہیں کرنی چاہئے۔

(۶) اگر کہیں سے کوئی حل نہ ملتا ہو تو اپنے قیاس سے کام لے کر اجتہاد کرنا چاہئے۔

(۷) اجتہاد کا دروازہ بند نہیں ہوا۔

جس دور میں اجتہاد کا دروازہ بند کیا گیا۔ اس وقت اس کے سوا کوئی چارہ نہیں تھا کیونکہ اختلاف و تضادات پیش تھے۔ کم علم و فہم کا ہر شخص مجتہد بن کر گمراہی پھیلارہا تھا ایسی حالت میں اجتہاد کا دروازہ بند کرنے سے امت بڑے انتشار سے بچ گئی۔

مجتہد دینی مسائل میں اجتہاد کرنے والے شخص کو مجتہد کہا جاتا ہے۔ بعض اوقات کسی شخص کو اس کی دینی بصیرت اور علم کی وجہ سے مسلمان اسے اس مرتبے پر فائز کرتے ہیں۔ بعض اوقات حکومت کسی شخص کو مقرر کر دیتی ہے۔ اہل سنت آئمہ اربعہ کو مجتہد مانتے ہیں کیونکہ انہوں نے فقہی مسائل میں اجتہاد کیا تھا۔ شیعہ حضرات ہر زمانے میں اپنے لیے ایک مجتہد مقرر کرتے ہیں اس کی رائے اہل تشیع کے لیے حتمی ہوتی ہے۔ اجتہاد ہر شخص کے لیے جائز نہیں۔ اجتہاد کرنے کے لیے ان مخصوص صلاحیتوں کا ہونا لازمی ہے جو مجتہد کو اس قابل بنائیں۔ مجتہد کے لیے ضروری ہے کہ وہ صاحب الرائے ہو۔ صاحب فراست اور انصاف پسند اور پاکیزہ اخلاق کا مالک ہو اور احکام کو سمجھنے کی بھرپور صلاحیت رکھتا ہو یعنی دلائل شرعیہ اور استنباط احکام کے طریقوں سے پوری طرح واقف ہو۔ تفسیر قرآن۔ تاریخ و منسوخ کی حقیقت کو پوری طرح

سمجھتا ہوا اور مقاصد شریعت سمجھنے کی مہارت رکھتا ہو۔ مجتہدین کی اقسام کے ہوتے ہیں۔ تقریباً چار اقسام معروف ہیں۔

مقلد: مسلمانوں کا یہ گروہ جو یہ سمجھتا ہو کہ چاروں اماموں کے بعد اجتہاد کا دروازہ بند ہو چکا ہے اور ان میں علماء بھی شامل ہوں ان کے لیے چاروں آئمہ فقہ حضرت امام باک حضرت امام ابوحنیفہ حضرت امام شافعی اور امام احمد بن حنبلؒ میں سے کسی ایک کی تقلید جی پیروی کرنا واجب ہے۔ چھٹی صدی ہجری میں دولت عباسیہ کے آخری دور میں اجتہاد کا جوش و خروش کم ہو گیا۔ یہاں تک کہ تیرہویں صدی میں ہلاکو خان کے ہاتھوں سقوط بغداد کے بعد علمائے اہل سنت نے مذہب میں بے جا قطع و برید کے خوف سے بافتاحی رائے اجتہاد کو موقوف کرنے اور صرف چار مسانک کا اتباع کرنے کا فیصلہ کیا گیا۔ عربی ثقافت آہستہ آہستہ زوال پذیر ہوتی چلی گئی جس کے باعث تقلید کا عام رواج ہو گیا اور فقہی اجتہاد ختم ہو گیا اور مسلمان اوہام پرستی بے بنیاد معتقدات میں الجھتے چلے گئے جس کے باعث مسلمانوں کا زوال انتہا کو پہنچ گیا (الاحکام)۔ آمدی اس وقت ہر شخص جسے علم فقہ پر دسترس بھی نہیں ہوتی تھی چند سنی سنائی باتوں کے حوالے سے بغیر کافی علم و دانش کے اپنی رائے فقہ میں داخل کرنے لگا اس طرح مذہب میں انتشار کا خطرہ پیدا ہونے لگا تب ہی علمائے کرام نے فیصلہ کیا اور ائمہ اربعہ کی رائے کو حرف آخر ماننے کا فیصلہ کیا گیا۔ اس طرح آئمہ اربعہ کے اجتہاد کو اسلامی فقہ میں بڑی اہمیت حاصل ہو گئی۔ مقلد یا مقلدین کے مقابلے میں دوسرا گروہ غیر مقلدین کا ہے جو آئمہ اربعہ کی فقہ اور اجتہاد کو تسلیم نہیں کرتا اور براہ راست احادیث سے مسائل کا استنباط کرنے کا دعویٰ کرتا ہے۔

فقہ کیا ہے؟

اسلامی نظام اور معاشرے کے قیام کے لیے یہ بہت ضروری اور اہم بات ہے کہ ہر طرح کی قانون سازی اور معاملات کے حل کے لیے کتاب اللہ یعنی قرآن کریم سے رجوع کیا جائے اس کے بعد سنت رسول کریم صلی اللہ علیہ سے، ورنہ اگر کبھی کسی نے اللہ اور اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے بے نیاز ہو کر خود مختار نہروں اختیار کر لی یا اپنی رائے کو اللہ اور اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام پر مقدم جانا تو اسے یہ سمجھ لینا چاہئے کہ ہمارا مالک و آقا بڑی قوت والا اقتدار والا ہے جو ہماری ہر بات ہماری نیتوں کے حال تک سے پوری طرح واقف ہے۔ اسلامی نظام حیات اور قوانین کے نفاذ و اصلاح کے لیے ایک حدیث مسند احمد ابو داؤد ذرندی اور ابن ماجہ سے درست اسناد کے ساتھ منقول ہے۔ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو یمن کا حاکم عدالت بنا کر بھیج رہے تھے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے دریافت کیا کہ ”تم کس چیز کے مطابق فیصلے کرو گے؟“ انہوں نے عرض کیا ”کتاب اللہ کے مطابق۔“ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر دریافت فرمایا۔ ”اگر کتاب اللہ میں کسی معاملے کا حکم نہ ملے تو کس چیز کی طرف رجوع کرو گے؟“ انہوں نے عرض کیا۔ ”سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف۔“ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا۔ ”اگر اس میں بھی کچھ نہ ملے تو؟“ انہوں نے کہا پھر میں خود اجتہاد کروں گا۔“ اس پر حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے سینے پر ہاتھ رکھ کر فرمایا۔ ”شکر ہے اللہ کا جس نے اپنے رسول کے نمائندے کو وہ طریقہ اختیار کرنے کی توفیق بخشی جو

اس کے رسول کو پسند ہے۔“ (ترمذی۔ ابو داؤد) نبی کریم کی حدیث سے ہی اجتہاد کی راہ ہموار ہوئی جو آج کل کے فقہ کی بنیاد بنی۔

امام ابو حنیفہ کا قول ہے کہ جب کوئی مسئلہ کتاب اللہ میں نہ ملے نہ سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں تو میں اقوال صحابہ پر غور کرتا ہوں اور اقوال صحابہ کے سامنے کسی کے قول کو قابل اعتناء نہیں سمجھتا۔ ہمارا علم رائے ہے میرے نزدیک یہی سب سے بہتر ہے جو شخص اس کے علاوہ کسی اور رائے کو بہتر سمجھے تو اس کے لیے اس کی رائے اور ہمارے لیے ہماری رائے جس طرح مجھ سے پہلے حضرات نے اجتہاد کیا میں بھی کرتا ہوں۔

لغوی اعتبار سے لفظ فقہ کے معنی فہم و ادراک کے ہیں وَفَقِہَ خَلْقٌ مِّنْ قُلُوبِهِمْ فَفَقِہَ لِقُلُوبِهِمْ (التوبہ۔ ۸۷) اور ان کے دلوں پر مہر لگا دیا اب وہ کچھ نہیں سمجھتے۔ یہی معنی قرآن کریم میں کئی مقامات پر مذکور ہیں اور اصطلاح شرع میں فقہ مخصوص فہم سے حاصل کردہ اس علم کو کہتے ہیں جو قرآن حکیم اور سنت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ماخوذ ہو۔ اصطلاح شرع میں فقہ کا لفظ علم دین کے لیے مخصوص ہے اس لیے علم فقہ کا عالم فقہیہ کہلاتا ہے۔ (بحر الرائق) علامہ زحرفی نے فقہ اور فقہیہ کی تعریف اس طرح بیان کی ہے فقہ کے معنی شق اور فتح کے ہیں اور فقہیہ اس عالم کو کہتے ہیں جو قرآن و سنت کے احکام میں چھان بین کر کے ان کے حقائق معلوم کر کے اور مشکل مقامات کو کھول کر آسان کر دے۔ علماء فقہ کے نزدیک فقہ ان فروعی احکام شرعیہ کا علم ہے جو تفصیل دلائل سے ماخوذ ہو۔ یعنی فقہ عدل و انصاف کا فن ہے اور احکام شرعی کا علم ہے اور اسلامی دین اور معاملات و دلوں پر مشتمل ہے۔

علامہ ابن اثیر نے بھی فقہ کی تعریف تقریباً ان ہی الفاظ میں کی ہے وہ تحریر کرتے ہیں کہ فقہ کے معنی کسی شے کو چیرنا اور کھولنا۔ عمومی طور پر اعمال شرعیہ کے مسائل کے علم کو علم فقہ کہتے ہیں۔ الفقہ علم بالمسائل الشرعیہ فقہاء علم فقہ کی تعریف میں بیان کرتے ہیں۔ یہ ان فروعی

احکام شریعہ کا علم ہے جو تفصیلی مسائل سے ماخوذ ہوں۔

مالی علی قادری نے شرح فقہ اکبر میں اور مولانا اشرف علی تھانوی نے "کشاف اصناف الفنون" میں امام ابوحنیفہ کی نسبت فقہ کی تعریف اس طرح بیان کی ہے وہ علم جس سے کل علوم دینیہ کی معرفت معلوم ہو۔ شافعی مسامک میں ہم الفقہ کی تعریف اس طرح کی گئی ہے۔ "فقہ شریعت کے ان ملی احکام کا علم ہے جو تفصیل و دلائل سے ثابت ہوں۔"

امام ابوحنیفہ انتخاب حدیث میں بہت محتاط تھے۔ وہ صرف وہی احادیث قبول کرتے تھے جو باوثوق اس سے ثابت ہوتی تھیں۔

اسلامی علوم بشافعیہ حدیث مغازی ان کی ابتدا اگرچہ اسلام کے ساتھ ساتھ ہی ہوئی تھی، لیکن اس وقت ان فون کی حیثیت حاصل نہیں ہو سکی تھی، کیونکہ وہ اس وقت تک کسی خاص شخصیت سے منسوب نہیں ہوئے تھے۔ پھر دوسری صدی کے اوائل میں تمدن و تہذیب شریعت ہوئی اور جن لوگوں نے یہ تمدن و تہذیب کی وہی ان علوم کے بانی کہلائے چنانچہ بانی فقہ کا لقب حضرات امام ابوحنیفہ کو ملا۔ درحقیقت وہ اس لقب کے حقیق دار بھی تھے اگر اسلوب کو ہم منطق کا موجد مانا جاتا ہے تو بانی امام اعظم ابوحنیفہ ہم فقہ کے موجد ہیں۔ امام صاحب کی زندگی کا بڑا کارنامہ ہی فقہ ہے۔

فقہ کی تاریخ شاہ ولی اللہ دہلوی نے اپنے ایک مضمون میں تحریر کی ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں احکام کی قسمیں نہیں پیدا ہوئی تھیں۔ حضور ارم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام رضی اللہ عنہ کے سامنے حضور فرماتے تھے اور کچھ بتاتے نہیں تھے کہ یہ ممکن ہے یہ واجب ہے یہ مستحب ہے صواب یا پ کو دیکھ کر اسی طرح وضو کر لیا کرتے تھے۔ ایسے ہی نماز میں بھی ہوتا تھا۔ یعنی صحابہ فرض واجب وغیرہ کی تفصیل و تہذیب نہیں کیا کرتے تھے جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھا کرتے وہ بھی ایسے ہی پڑھ لیا کرتے تھے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے کسی قوم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب سے بہتر نہیں دیکھا۔ انہوں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں حیرہ مسئلوں سے زیادہ نہیں پہنچے جو سب کے سب قرآن کریم میں موجود ہیں۔ البتہ جو واقعات غیر معمولی پیش آتے ان کے بارے میں لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کرتے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے جواب دیتے اکثر ایسا بھی ہوتا کہ لوگ کوئی کام کر لیتے 'آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر عزمین فرماتے یا نارضا مندی کا اظہار فرماتے۔ اس قسم کے فتوے عام مجمع میں ہوتے۔ لوگ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کا پاس کرتے۔

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد اسلامی فتوحات بہت وسعت کے ساتھ ہوئیں اور اسلامی تمدن کا دائرہ وسیع تر ہوتا چلا گیا اور واقعات کثرت سے پیش آنے لگے اس لیے اجتہاد و استنباط کی ضرورت بھی بڑھ گئی اور اجالی احکام کی تفصیل کی طرف رجوع ہونے لگا۔ مثلاً کسی شخص سے غلطی سے نماز میں کوئی عمل چھوٹ گیا یا اس نے ترک کر دیا تو پھر بحث پیش آتی کہ نماز ہوئی کہ نہیں ہوئی۔ اس بحث سے یہ فائدہ ہوا کہ نماز کے تمام اعمال و ارکان پر تفصیل سے بحث ہوئی اور تفریق کرنا پڑی کہ نماز میں کتنے ارکان فرض و واجب ہیں کتنے مستنون اور مستحب ہیں۔ تفریق کے لیے جو اصول وضع ہو سکتے تھے اس پر تمام صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین طویل بحث کے بعد بھی پوری طرح مطمئن نہیں ہو سکے تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو استنباط اور قیاس سے کام لینا پڑا۔ غرض صحابہ عی کے زمانے میں احکام اور مسائل کے دفتر بن گئے اور جدا جدا طریقے قائم ہو گئے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی تربیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آغوش مبارک میں بچپن سے ہی ہوئی تھی۔ اس لیے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال سے وہ جس قدر باخبر اور با علم تھے اتنا اور ایسا موقع کسی اور کو نہیں مل سکا۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں دیانت و قوت

استنباط بھی خوب عطا فرمائی تھی جس سے انہیں استخراج میں ملکہ حاصل ہوا۔ عموماً صحابہ کرامؓ اس بات کا اعتراف کیا کرتے تھے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا تو قول تھا کہ اللہ نہ کرے کہ کوئی مشکل مسئلہ ان پرے اور علی رضی اللہ عنہ موجود نہ ہوں۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ خود بڑے مجتہد تھے مگر وہ بھی کہا کرتے تھے کہ جب ہم وہلی رضی اللہ عنہ کا فتویٰ سنا جائے تو پھر کسی اور چیز کی ضرورت نہیں رہتی۔ صحابہ کرامؓ میں جن لوگوں نے استنباط و اجتہاد سے کام لیا اور مجتہد و فقیہ کہلائے ان میں چار بزرگ صحابی حضرات بہت مشہور ہیں۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ ان حضرات میں سے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا قیام زیادہ ترکوفہ میں رہا۔ وہیں ان کے احکام مسائل نے ترویج پائی اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کا تعلق حرمین شریفین سے رہا۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ کی صرح حدیث و فقہ میں کامل تھے کیونکہ ان کی تربیت بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی فرمائی تھی وہ جلوت و غلوت میں ہمد و ہم راز رہے تھے۔ ان کا یہ دعویٰ تھا کہ قرآن کریم میں کوئی آیت ایسی نہیں جس کی نسبت میں یہ نہ جانتا ہوں کہ کس باب میں آتری ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بڑے قیام کو فہم حدیث و فقہ کی تعلیم کے لیے درس گاہ قائم کر لی تھی جس میں بہت سے شاگرد آیا کرتے جن میں سے اسودؓ عبیدہؓ عمارؓ اور عقبہؓ نے بہت نام وری پائی۔ عقبہؓ اور اسودؓ کے انتقال کے بعد ابراہیم نخعیؓ مسند نشین ہوئے۔ انہوں نے مسائل و فقہ کا ایک مختصر مجموعہ تیار کیا تھا جس کا ماخذ حدیث نبویؐ حضرت علیؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے فتاویٰ تھے یہ مجموعہ مرتب طور پر قلم بند نہیں ہو سکا۔ ان کے شاگردوں کو مسائل زبانی حفظ تھے۔ سب سے زیادہ یہ مجموعہ حدیث کے پاس جمع تھا جو ابراہیم نخعیؓ کے شاگرد تھے اور نخعی کے

مجموعہ فقہ کے سب سے بڑے حافظ تھے۔ استاد حضرت حماد کے انتقال کے بعد ان کے شاگرد رشید حضرت امام ابوحنیفہؒ مندرجہ فہم ہوئے۔ امام ابوحنیفہؒ نے فقہ کے بہت زیادہ مسائل مدون کئے اور زبانی روایت جن کی فنی حیثیت کچھ نہ تھی کو باقاعدہ تحریری شکل دی اور استنباط کے قواعد اور احکام اور تفسیر کے اصول منضبط کئے کیونکہ پہلے نہ تو احادیث میں امتیاز و مراتب تھے نہ قیاس اور شبہ و الظہیر علی الظہیر کے قاعدے مقرر تھے۔ انہیں مقرر کیا اور انہیں قانون کے رتبہ تک پہنچایا۔

امام ابوحنیفہؒ نے جس طریقہ سے فقہ کی تدوین کا کام شروع کیا تھا وہ نہایت وسیع اور پرخطر تھا اس لیے انہوں نے اس اتنے بڑے کام کے لیے صرف اپنی ذاتی رائے اور معلومات پر انحصار نہیں کیا اس کام کے لیے انہوں نے اپنے شاگردوں کی ایک جماعت تیار کی جس میں تقریباً چالیس قابل و ذہین شاگرد شامل تھے جنہوں نے بعد میں بڑا نام کمایا۔ تدوین کا طریقہ یہ تھا کہ کسی خاص مسئلے پر سب ارکان مجلس متفق رائے ہو جاتے تو اسے قلم بند کر لیا جاتا اس سے پہلے اس مسئلے پر خوب آزادی سے بحث مباحثہ ہوتا امام صاحبؒ بہت غور و فکر اور عقل کے ساتھ سب کی نظائری سنتے اور آخر میں بہت ہی ناپائیدار فیصلہ کرتے جو سب کی متفق رائے کے مطابق ہوتا وہ اسی وقت قلم بند کر لیا جاتا۔ امام صاحبؒ کی درس گاہ ایک قانونی مدرسہ تھا جس کے طلباء کثرت سے ملکی عہدوں پر فائز ہوئے۔ امام اعظم ابوحنیفہؒ نے بڑی تعداد میں مسائل مدون کئے۔ ان کی تعداد تقریباً بارہ لاکھ نوے ہزار کے لگ بھگ ہے ان کی زندگی میں ہی فقہ کے تمام ابواب مرتب ہو گئے تھے۔ یہ مسائل جو فقہ حنفی کے نام سے موسوم ہیں نہایت تیزی سے تمام ملک میں پھیل گئے۔ اب فقہ کو سمجھ لیا جائے کہ فقہ کیا ہے؟ اس کی فنی ہیئت و حیثیت کیا ہے؟ آفرینش سے انسان اپنی لطرت میں تہائی کی زندگی بسر کرتا تھا لیکن معاشرہ افراد کے مل جل کر رہنے سے تشکیل پاتا ہے۔ جس سے معاشرتی زندگی جنم لیتی ہے۔ انسان کی

فطرت میں بھی اللہ تعالیٰ نے مل جل کر رہنا مقدر کیا ہے اس لیے اجتماعی زندگی ناگزیر ہے اور اجتماعی زندگی کا یہ لازمی نتیجہ ہوتا ہے کہ محبت کے ساتھ ساتھ اختلاف بھی جنم لیتا ہے اور ان اختلافات کو دور کرنے کے لیے شرائع معاشرہ انسانی معرض وجود میں آئے تاکہ افراد کے باہمی اختلافات و خصامات کا فیصلہ ہو سکے۔ اجتماعی زندگی میں باہمی معاملات لازمی ہو جاتے ہیں۔ جن سے لوگوں کے درمیان مختلف قسم کے تعلقات پیدا ہو جاتے ہیں اور ان تعلقات میں لڑائی جھگڑے بھی ہوتے ہیں ان جھگڑوں کا فیصلہ کرنے کے ایسے قوانین کا ہونا ضروری ہو جاتا ہے جن کے ذریعے ہر کسی کے حقوق کا قیام ہو سکے اور باہمی اختلاف و مخالفت و خصامت کی روک تھام ہو سکے۔ انسان چونکہ معاشرتی طبع رکھتا ہے وہ دیگر حیوانات کی مانند تنہا زندگی بسر نہیں کر سکتا وہ عمرانی زندگی کی ترقی کے ساتھ ساتھ باہمی تعاون اور شراکت کے لیے بھی مجبور ہوتا ہے۔ اور ہر انسان اپنے لیے سازگار ماحول چاہتا ہے۔ اور اپنے حریف کے مقابلے میں غیظ و غضب کا اظہار کرتا ہے اس لیے انسانی معاشرے میں وابستگی اور نظم و ضبط رکھنے کے لیے عدل و انصاف کی ضرورت کو مد نظر رکھتے ہوئے قوانین کی ضرورت پڑی۔

انسان اپنی زندگی کی تمام ضروریات تنہا اپنے آپ میں نہیں کر سکتا۔ نوع انسانی کی بقا اور زندگی کے لیے غذا، روک ٹوک، ضروریات زندگی سے لیے معاشرے کے تعاون یا ہی کی اشد ضرورت ہوتی ہے۔ مل جل کر ہی زندگی کی تمام ضروریات پوری ہوتی ہیں اور انی میل جول میں کوئی ایک کسی دوسرے کے ساتھ ظلم و زیادتی بھی کر گزرتا ہے جس سے خصامت و مخالفت جنم لیتی ہے اور لڑائی جھگڑے کی نوبت آ جاتی ہے پھر ضرورت اس بات کی پیدا ہوتی ہے کہ کوئی ایسا بااختیار حکم ہو جو ان دونوں کے درمیان عدل و انصاف کر سکے ورنہ تو انسان کی بقا ناممکن ہو جائے۔

ابتدائی دور میں چونکہ انسان کی اجتماعی اور انفرادی زندگی بالکل سادہ تھی ان کی عادات و رسم و رواج سب کے سب بہت سادہ و آسان تھے اس زمانے میں قوانین کا نفاذ قوم قبیلے کی رائے عامہ اور سردار قوم پر موقوف ہو کر تھا۔ پھر انسان نے ترقی کی اور معاشرے کے حالات بدلے اور انسان میں مختلف قسم کے تعلقات و روابط پیدا ہوئے اور ان میں پیچیدگیاں بھی پیدا ہوئیں پھر ان دشواریوں سے غشے اور حقوق انسانی کی حفاظت کے لیے قوانین وضع کرنے کی ضرورت پیش آئی تو قوانین عادات و رسم و رواج سے الگ ہو کر قبیلے کے سردار کی جگہ حکومت کے پاس چلے گئے اور حکومت اپنی طاقت کے ذریعے قوانین کو نافذ کر کے عدل و انصاف سہیہ کرنے لگی۔

اسلام میں لفظ قانون شریعت کے معنوں میں استعمال ہوتا ہے۔ شرع اسلام قوانین اسلام کے معنوں میں آتا ہے۔ اس سے علم اصول اور علم فقہ کی تشکیل ہوئی۔ علم اصول اور حکم شرعی یہ ایسا علم ہے جس میں دلائل شرع سے استنباط احکام (یعنی ایک علم سے دوسرا حکم نکلنا یا بات سے بات نکلنا) کے طریقوں پر بحث ہوتی ہے اس لیے اس علم کا موضوع بھی یہی احکام و دلائل ہیں۔

اسلامی قانون سازی کے اصول اور ماخذ بھی دلائل شرع کہلاتے ہیں اور ان میں چار پر تمام علماء کا اتفاق ہے۔ (۱) قرآن کریم (۲) سنت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم (۳) اجماع امت (۴) قیاس۔

حکم شرع شارع (اللہ تبارک و تعالیٰ) کا وہ حکم ہے جس میں شرعی نقطہ نگاہ سے کوئی مصنیعت ہو۔ دوسرے لفظوں میں علمائے اصول کے نزدیک حکم شرع وہ حکم ہے جو شارع یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے مکلف بندوں کو دیا ہو خواہ اس حکم میں کسی بات کا مطالبہ ہو یا کسی امر کا اختیار دیا ہو یا آداب انسانیت کے طور طریقوں کا حکم دیا ہو۔ از موعید، الخدیجی کی کتاب "مجامع

اختصاص میں کہا گیا ہے کہ "حکم کا نصب انھیں اجتماعی ہوتا ہے نہ کہ انفرادی" یعنی وہ قانون کی طرح عام ہوتا ہے جو کسی خاص فرد یا خاص حالت کے لیے مخصوص نہیں ہوتا۔

حکم شرعی کے لیے تین چیزوں کا ہونا ضروری ہے 'حاکم' 'محلوم فیہ' 'محلوم علیہ' حاکم بہ معنی شارع ہے جو اللہ تبارک و تعالیٰ کی ذات ہے 'کیونکہ شرع اسلامی میں سب سے پہلے حکم صادر کرنے والا وہی ہے اور محلوم فیہ وہ عمل ہے جس کے لیے وہ شرعی حکم دیا گیا ہو اور محلوم علیہ انسان ہے جو حکم شرعی کا مکلف ہے۔ مگر فرمیت احکام کے لیے انسان کا عاقل بالغ اور ذی ہوش ہونا لازم ہے۔

حکم شرعی کی دو اقسام ہیں ایک تکلفی دوسری وضعی۔ حکم تکلفی وہ ہے جو براہ راست ان اعمال سے متعلق ہے جن کی تعمیل انسان سے مطلوب ہے جس کا اسے اختیار دیا گیا ہے۔ اس طرح سے انسانی ایمان پانچ اقسام کے ہوں گے پہلا واجب دوسرا مندوب تیسرا مباح چوتھا مکروہ پانچواں حرام۔ یہ سب غیر تکلفی ہیں۔ واجب وہ عمل ہے جس کا کرنا ازروئے شرع ضروری ہو اور ترک کرنا قہراً مذمت ہو۔

حرام۔ وہ عمل ہے جس کا ترک کرنا ازروئے شرع ضروری ہو اور کرنا مذموم ہو۔ مندوب یا مستحب۔ وہ عمل ہے جس کا کرنا ازروئے شرع مطلوب ہو اور نہ کرنا مذموم نہ ہو۔

مکروہ۔ وہ عمل ہے جس کا چھوڑنا روئے شرع مطلوب ہو اور کرنا گناہ نہ ہو۔ بات۔ جسے کہنے یا نہ کہنے کا انسان اختیار ہوتا اس کا کوئی ثواب ہوگا اور نہ کرنے کا کوئی عذاب نہیں ہوگا۔ (الاحکام فی اصول الاسلام جلد اول۔ آمدی)

حکم وضعی وہ حکم ہے جو بذات خود کوئی حکم نہ ہو بلکہ کسی سبب یا شرط یا کسی امر مانع کی وجہ سے بنایا گیا ہو جو انسانی عمل کا نتیجہ ہو یا کسی عمل کا درست یا غلط نتیجہ بہ حالت مجبوری حرام

چیز کے استعمال کرنے کی اجازت ہوتا۔

مثلاً قتل قصاص کا سبب ہے اس مثال میں قصاص علم وضعی ہے جو قتل کی وجہ سے ہے کیونکہ قتل کرنے پر قصاص واجب ہوگا۔ اسی طرح فروخت شدہ چیز پر خریدار کا قبضہ سودے کی تکمیل کی شرط ہے اس لیے یہاں تکمیل بیع ایک علم وضعی ہوا جو مشروط ہے قبضے کے کیونکہ بیع بغیر قبضے کے مکمل نہیں ہوتی۔

فقہ اسلامی کے چار ماخذ بیان کئے جاتے ہیں ان کی تفصیل اس طرح کی گئی ہے۔

(۱)۔ کتاب اللہ قرآن حکیم۔

(۲)۔ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

(۳)۔ اجماع۔

(۴)۔ قیاس۔

بعض فقہا قیاس کو لمخلفہ فقہ اسلامی تسلیم نہیں کرتے۔ ایسے ہی مسالک اربعہ میں قیاس کی صورتیں شرائط اور اصول الگ الگ ہیں۔ بعض اہل علم فقہ کے لیے دس اصول بیان کرتے ہیں۔

(۱)۔ قرآن مجید۔

(۲)۔ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

(۳)۔ خلفائے راشدین کا تعامل۔

(۴)۔ اجماع۔

(۵)۔ قیاس۔

(۶)۔ مسلمان حکمرانوں کی طرف سے جاری کردہ ایسے احکام جو قرآن و سنت کے

خلاف نہ ہوں۔

- (۷)۔ خاشاں کے وہ فیصلے جن سے قرآن و سنت اور اجماع کی نفی نہ ہوتی ہو۔
- (۸)۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خلفائے راشدین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین صحابہ کرام رضی اللہ عنہم مسلمان خلفاء کی طرف سے اپنے عمال و سفراء کے لیے جاری کردہ ہدایات (بعد کے دور کے مسلمان خلفاء کی طرف سے جاری کردہ ہدایات جس میں فقہ کا مشورہ بھی شامل ہو۔)
- (۹)۔ بین الاقوامی تعلقات سے متعلق قانون سازی جو قرآن و سنت کے خلاف نہ ہو۔
- (۱۰)۔ ایسے عرف و ذات رسوم و رواج جو قرآن و سنت کے احکام کے خلاف نہ ہو۔
- شوافع (شافعی) قرآن و سنت و اجماع قیاس اور استنباط فقہ کے لیے ان پانچ مآخذ کو دیکھتے ہیں۔ جبکہ احناف مذکورہ پانچ میں دو مآخذوں استحسان (یعنی بہتر معلومات) اور عرف (یعنی بیچن) کا اضافہ کرتے ہیں۔
- حنابلہ مذکورہ پانچ میں دو مآخذ مصالح اور سد ذرائع کا اضافہ کرتے ہیں۔
- مالکیہ۔ مذکورہ بالا تمام مآخذوں کو تقسیم کرتے ہیں۔
- فہم اسامی کو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے لے کر موجودہ وقت تک کے احوال میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔
- پہلا دور۔ عہد نبوت صلی اللہ علیہ وسلم کا۔
- دوسرا دور۔ عہد خلفائے راشدین و اکابر صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا۔
- تیسرا دور۔ عہد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین کا۔
- چوتھا دور۔ عہد خلافت بنو عباس کا۔
- پانچواں دور۔ تقلید خالص اور انحطاط کا دور۔
- چھٹا دور۔ تقلید محض کا دور۔
- ساتواں دور۔ موجودہ دور۔

فقہ اسلامی کا پہلا دور عہد نبوت صلی اللہ علیہ وسلم

فقہ اسلامی کا پہلا دور بعثت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے شروع ہوتا ہے۔ (جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو نبوت عطا ہوئی) اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ۱۲ ربیع الاول ۱۱ ہجری مطابق ۸ جون ۶۳۲ء میں یثرب میں بروز شنبہ پر ہوا۔ اُس وقت مکمل ہوا۔

ایم جاہلیت میں یعنی قبل از اسلام لوگ ایسی سادہ زندگی بسر کرتے تھے جو فطرت سے قریب تر تھی۔ ان کا نظام زندگی رسوم و رواج پر مبنی تھا ان کا معاشرہ متفرق قبائل کا مجموعہ ہوتا تھا اس میں کسی مرکزی حکومت کا تصور نہیں تھا ان کی اجتماعی زندگی قبائلی عصبیت پر تھی۔ ہر فرد اپنے قبیلے سے وابستہ ہوتا تھا چاہے قرابت و از سے یا باہمی عہد و پیمان کے ذریعے اس لیے وہ اپنے قبیلے کی جانب وادری کیا کرتا تھا۔ بیرونی دشمنوں کے ساتھ۔ بلے میں اپنے قبیلے کی حمایت بر ماں میں کرتا تھا۔ اس دور میں قبائل میں جنگ و جدل عام تھی مرد و عورتوں کو قید کر کے لوٹنے کی غلام بنانے کا رواج بھی عام تھا خداوندان کا نظام منتشر اور پر اگندہ ہوتا تھا۔ عورتوں کو ذلیل سمجھا جاتا تھا۔ فقر و فاقہ کے خوف سے لڑکیوں کو زندہ دفن کر دیا جاتا تھا۔ بیویوں کی کوئی تحدید مقرر نہیں تھی۔ طلاق عام تھی۔ ہر کسی وجہ کے بھی طلاق دے دی جاتی تھی۔ عورت اور بچے حق وراثت سے محروم رہتے تھے۔ (تفسیر فخر الدین رازنی اور تفسیر ذخیری)

اس دور مبارک میں قرآن مجید فقہ اسلامی کا ماخذ اور اصل سرچشمہ تھا اس کے ساتھ خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا عہد مبارک (سنت) بھی تشریح کی بنیاد بناتا تھا کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جو پیکرِ نور تھے اس کی بنیاد وحی الہی پر ہوتی تھی۔ بعض امور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عربی عرف کے مطابق فیصلے کئے جن کی تائید و تصدیق وحی الہی کے ذریعے ہو گئی۔

دوسرا دور۔ عہد خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم

یعنی بڑے اور اہم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین

فقہ اسلامی کا دوسرا دور صحابہ نبیاء رضی اللہ عنہم (یعنی بڑے اور اہم صحابہ کرام) کا ہے جو
 ۱۱ھ تک ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد خلفائے
 راشدین اور دوسرے بڑے بڑے اہم صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین جو فتویٰ دینے کی
 اہلیت رکھتے تھے کسی مسئلے پر قرآن و سنت کے مطابق فیصلہ کر لیا کرتے تھے اور اس کے
 بارے میں باہم مشورے بھی کیا کرتے تھے اور جب قرآن و سنت سے کسی چیز کے لیے واضح
 حکم نہ ملتا تو اجماع و قیاس سے کام لیتے تھے۔ اسی دور میں قانون سازی کے لیے قرآن
 و سنت کے ساتھ اجماع و قیاس بطور دلائل شرعیہ کے پیدا ہوئے۔ فتویٰ دینے اور مقدمات کے
 فیصلے میں خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم اور ان میں خصوصی طور پر حضرت عمر فاروق رضی اللہ
 عنہ نے اہم حصہ لیا۔ کیونکہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں مملکت اسلامیہ
 میں فتوحات کے ذریعے کافی توسیع ہوئی تھی۔ انہوں نے شریعت اسلامی کی حقیقی روح کو سمجھا
 اور زمانے کی ضروریات کے مطابق سلطنت اور اس سے متعلقہ اداروں کی تنظیم کی۔ (حضرت
 عمر رضی اللہ عنہ کے اجتہادات کی تفصیل کے لیے الگ کتب موجود ہیں۔)

عہد خلفائے راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین کی یہ بڑی خصوصیت ہے کہ اس میں
 پیش آمدہ مسائل کے بارے میں فیصلے دیے جاتے تھے تمام اہم اور بڑے بڑے صحابہ کرام
 رضوان اللہ علیہم اجمعین اور خصوصی طور پر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ
 وسلم کی احادیث کے متعلق بڑی ہی احتیاط کیا کرتے تھے۔ صحیح معنوں میں قرآن و سنت کے

احکام و فتاویٰ کا پیچھے کے لیے آپس میں اختلاف بھی کرتے تھے۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کئی مواقع پر دوسرے بڑے بڑے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے اختلاف کیا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد مملکت اسلامی کی بنیاد رکھنے اور شریعت اسلامی کی حقیقی روح کو بھگنے اور قوت و استقلالِ عدل و انصاف کے ساتھ نافذ کرنے میں حضرت عمر رضی اللہ کا بڑا اہم کردار ہے۔ اسی دور مبارک میں قرآن کریم ایک مصحف میں جمع کیا گیا اور ایک قرأت کے مطابق جمع کیا گیا۔ اسلامی تشریح کا یہ دور دوسری صدی ہجری تک چلا۔ خلافت راشدہ کے آخری دور میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت، حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت معاویہ کے مابین جنگِ سنگین اور جنگِ جمل جیسے اہم نزاعی اور اختلافی امور سے امت مسلمہ تین گروہوں میں تقسیم ہو گئی۔

(۱)۔ شیعہ۔ جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ اور اہل بیت کو خلافت کا حق دار سمجھتے تھے۔

(۲) عام مسلمان جو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو خلافت کا حق دار سمجھتے تھے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت پر متفق ہو گئے تھے۔

(۳)۔ خوارج جو انتہا پسند گروہ تھا وہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت امیر معاویہ کے خلاف تھے اور خلافت کو جمہور کا حق سمجھتے تھے۔

اس دور کے فقہاء صحابہ رضی اللہ عنہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا خلفائے راشدین اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ، عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ، عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ، معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ، زبیر بن عوف رضی اللہ عنہ اور ابی بن کعب رضی اللہ عنہ شامل ہیں۔ فقہائے کبار کے مختلف مذاہب کے بعد میں جعفر ابیانی ناموں

سے مشہور ہوئے کیونکہ فقہا صحابہ مختلف مقامات پر مقیم ہو گئے تھے۔ چنانچہ اصحاب مدینہ اصحاب عراق اور اصحاب شام کا فرق اسی دور سے شروع ہوا۔

تیسرا دور۔ عہد صغار صحابہ اور تابعین

صغار صحابہ کرام اور تابعین کا دور حضرت امیر معاویہ کی خلافت ۴۱ ہجری سے شروع ہوتا ہے اور معاویہ کے زوال تک رہتا ہے۔ اس دور میں داخلی سیاسی کشمکش زوروں پر تھی۔ شیعہ اور خوارج کے گروہ مضبوط ہو گئے اور دوسری طرف مملکت اسلامیہ کا دائرہ چین کی سرحدوں سے لے کر اندلس تک پھیل گیا۔ ان تمام حالات و معاملات کا فہرہ پر بڑا گہرا اثر پڑا۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم فتوحات کے ساتھ ساتھ دوسرے ممالک میں پھیلنے چلے گئے اور غیر اقوام کی شمولیت سے احادیث کی روایت میں جو کثرت پیدا ہوئی اس کی وجہ سے کافی مشکلات پیدا ہو گئیں۔ اس زمانے میں فقہی نقطہ نگاہ سے مسلمان تین گروہوں میں بن گئے۔ اہل حدیث جو اہل جواز تھے۔ اہل اراء جو اہل عراق تھے اور ظاہریہ جو ظاہر حدیث کو لیتے تھے اس گروہ کے امام دو دو ظاہری تھے۔ اسی زمانے میں حضرت عمر بن عبدالعزیز نے احادیث کی حفاظت کا کام شروع کر دیا۔ اس کام میں ابن شہاب زہری نے بڑا ہی اہم کردار ادا کیا۔

اکابر صحابہ کے علاوہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ انس بن مالک رضی اللہ عنہ اور تابعین میں شریح بن حادؓ ابراہیم بن یزیدؓ یحییٰؓ طاووس بن کیسانؓ حذقی اور حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ اس دور میں فتاویٰ دیا کرتے تھے۔

چوتھا دور۔ عہد خلافت بنو عباس

فقہ کا چوتھا دور دوسری صدی ہجری بمطابق آٹھویں صدی عیسوی کے اوائل سے لے کر چوتھی صدی ہجری کے وسط تک کا دور ہے۔ فقہ و حدیث کی تدوین کا دور ہے۔ اس دور سے ہی حدیث و فقہ کے مشہور ائمہ کرام کی قیادت کو جمہور نے تسلیم کیا۔ اس عہد خلافت کا آغاز ان لوگوں کی کامیابی کا دور تھا جو ایک طویل عرصے سے خلافت کو بنو امیہ سے آل رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں منتقل کرنا چاہتے تھے۔ اسی دور میں اہل بیت کے ماننے والوں کے درمیان بھی اختلاف واضح ہو کر سامنے آئے اور امامت اور خلافت کے سلسلے میں آئمہ اہل بیت میں کافی تفریق پیدا ہو گئی اور ان کے دو مذہب مشہور ہو گئے۔ شیعہ زیدیا اور شیعہ امامیہ۔ شیعہ فقہی مسائل میں امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کی فقہ جعفریہ سے استفادہ کرتے تھے۔ اس دور میں کئی فقہی مذاہب پیدا ہو گئے تھے۔ ان میں سے چار تو اپنے مذاہب کے بانیوں کے ناموں سے مشہور ہوئے۔ حنفی مسلک کے بانی امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ، مالکی مسلک کے بانی امام مالک بن انس شافعی مسلک کے بانی امام شافعی اور حنبلی مسلک کے بانی امام احمد بن حنبل۔ ان کے علاوہ بھی بہت سے مسلک وجود میں آئے جو وقت کے ساتھ ساتھ از خود ختم ہوتے رہے۔

اسی دور میں احادیث نبوی جمع ہوئیں اور ان کے مجموعے مرتب ہوئے جن میں بخاری، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ، ابوداؤد، سیوطی، نسائی کے مجموعے احادیث مشہور ہیں۔ اس زمانے میں قرآن کریم کی تفاسیر لکھی گئیں اور فقہ کے اصول اور فروع پر بہت کام ہوا اور بہت سی کتب لکھی گئیں۔ اور اس طرح کئی نئے علوم وجود میں آئے۔ اہل سنت میں فقہاء کے دو

بڑے گروہ بن گئے ایک اہل الرائے جماعت جو عراق میں امام ابوحنیفہؒ کی قیادت میں قائم ہوا اور دوسری جماعت اہل حدیث جو حجاز میں امام مالک بن انسؒ کی سرکردگی میں قائم ہوئی۔

پانچواں دور۔ تقلید خالص اور انحطاط کا دور

اس دور کا آغاز چوتھی صدی ہجری کی ابتدا سے ہوا اور انتہا سلطنت عباسیہ کے زوال پر ہوئی۔ سلطنت عباسیہ کے آخر میں علم فقہ کی ترقی رک گئی۔ صرف خاص خاص مسالک کی پابندی پر اکتفا کر لیا گیا ان کی ہی تائید کے لیے مناظرہ و جدال میں شدت پیدا ہوئی جس کے باعث ہر طرف جمود چھا گیا اور تقلید پھیل گئی۔ فقہی اجتہاد رک گیا۔ اس دور کو تقلید خالص کا دور کہا جاتا ہے۔ اس دور میں مذہبی تعصبات کو فروغ ملا۔ شیعہ مذہب کی ایک نئی شاخ اسماعیلیہ سامنے آئی جس کے باعث شیعہ مذہب تین گروہوں میں بٹ گیا۔ زید یہ۔ امامیہ اثنا عشری اور اسماعیلیہ۔

چھٹا دور۔ تقلید محض کا دور

بغداد میں مسلمانوں کی ہلاکتوں کے ہاتھوں شکست کے بعد امت مسلمہ میں افراتفری پیدا ہو جانے سے تمام فقہی کام رک گیا اور امت مسلمہ کی اکثریت تقلید محض پر قائم ہو کے رہ گئی جس سے مسلمانوں کو شدید شرعی نقصان سے دوچار ہونا پڑا اور مذہب میں بدعات جنم لینے لگیں۔ مسلمان دین سے دوری اور گمراہی کا شکار ہونے لگے۔

ساتواں موجودہ دور

ہے جا اور غلط تقلید کے باعث امت مسلمہ میں بہت سی خرافات اور بدعات کثرت سے پھیل گئیں۔ جن کی بنیاد وہم اور جہالت پر تھی۔ لوگ شریعت کی اصل روح کو نظر انداز کر کے بعض نام نہاد محققین کے اجتہاد کے پابند ہو گئے۔ اس دوران تقی الدین ابن تیمیہ اور ابن قیم الجوزیہ جیسے مجددین اس اعلان کے ساتھ میدانِ عمل میں اترے کہ تقلید کو ترک کیا جائے اور مذہبِ فقہ میں وحدت پیدا کی جائے اور بدعات و خرافات کو ترک کیا جائے۔ یہ دونوں حضرات آٹھویں صدی ہجری اور چودھویں صدی عیسوی کے جلیبی فقہاء سے متعلق تھے۔ فقہاء قدیم نے اسلامی فقہ کی تدوین جن حالات میں کی تھی موجودہ دور کے مسائل ان سے مختلف ہیں اس لیے ضرورت ہوئی کہ اسلامی فقہ کی تکمیل نو کی جائے اور اسلامی فقہ کی تکمیل نو کے لیے قرآن و سنت سے ہی رہنما اصول لیے جائیں اور فقہ قدیم کے فیصلوں کو مد نظر رکھتے ہوئے جدید مسائل کا حل نکالا جائے۔ برصغیر پاک و ہند افغانستان ترکی کے علاقوں میں زیادہ تر مسلمان فقہ حنفی پر عمل پیرا ہیں۔

فقہ دراصل ایسا علم ہے جو اسلامی دینی مسائل کو اس طرح حل کرتا ہے کہ وہ قرآن و سنت سے کہیں ٹکراتے نہیں بلکہ قرآن و سنت کی ہی روشنی میں ایسے مسائل کا حل نکالا جاتا ہے جن کے بارے میں قرآن و سنت یا تو خاموش ہیں یا ان کے بارے میں کوئی ذکر نہیں ملتا۔ تب ایسے مسائل کے حل کے لیے قرآن و سنت کے دائرہ کار میں رہتے ہوئے قیاس قوی سے کام لیتے ہوئے ان کا حل تلاش کرنے کی ابتدا ہوتی۔ فقہی مسائل کو بہت آسانی اور سہولت کے ساتھ حل طریقوں سے جس طرح سے امام اعظم ابوحنیفہؒ نے سمجھا اور سمجھایا دوسرے آئمہ

سے ہاں اتنی وضاحت و صراحت نہیں ملتی۔ یہی وجہ ہے کہ فقہ حنفی آسان ہونے کی وجہ سے ہی عوام الناس میں جلدی مقبول عام ہو گیا۔ اور کثرت سے اہل ایمان اس کی تقلید کر رہے ہیں۔ فقہ حنفی کو دوسری فقہوں سے جو امتیاز اور خصوصیت حاصل ہے اس کی وسعت اور آزادی کے ساتھ ساتھ اس کے قواعد نہایت صاف اور آسان ہیں۔ امام اعظم ابو حنیفہؒ نے تمام قیاس و رائے قرآن حکیم و سنت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی روشنی ہی میں رکھے۔ ان کے تمام فیصلے احکام الہی اور سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے تابع ہیں۔ انہوں نے احادیث کی قسموں میں جو دقیق فرق ہے اسے ہمیشہ ملحوظ رکھا۔ قانون فقہ دو قسم کے مسائل پر مشتمل ہیں۔ ایک وہ مسائل جو شریعت سے ماخوذ ہیں اور امور آخرت سے متعلق ہیں جیسے نماز روزہ زکوٰۃ اور حج اور تشریحی احکام کہے جاتے ہیں۔ دوسرے وہ احکام جو دنیاوی امور سے متعلق ہیں ان میں تین قسم کے معاملات ہیں۔ (۱)۔ عقوبات یعنی تعزیرات احکام نکاح اور دیگر معاملات جو تمدن و معاشرے کی ضرورتوں سے پیدا ہوتے ہیں جن کا ذکر شریعت میں تو ہے لیکن تفسری طور پر نہیں ہے۔

پہلی قسم کے مسائل کے لحاظ سے فقہ کی حیثیت شارح و مفسر کی ہوتی ہے۔ اس کے لیے زبان پر عبور، مہارت و اقلیت، تصویق و استنباط و فہم متعارضات اور ترجیح و تامل کی ضرورت ہوتی ہے۔ دوسری قسم فقہ کے لیے ضروری ہے کہ فقہ تو انہیں اسلامی و شریعت اسلامی سے پوری طرح واقف ہو اس لحاظ سے اس کی قابلیت اس رتبے کی ہونی چاہئے جیسا دنیا کے مشہور قانون دانوں کی ہوتی ہے۔ یہ دونوں حیثیتیں ایک دوسرے سے ممتاز ہیں۔ اسلام میں بہت سی شخصیات ایسی گزری ہیں جو قرآن و حدیث کے بہترین مفسر اور شارح تھے۔ لیکن مقتناتہ یعنی قانون دانی کی قابلیت نہیں رکھتے تھے ایسے ہی بہت سی شخصیات ایسی بھی گزری ہیں جن میں مقتناتہ قابلیت تو بہت تھی لیکن وہ نصوص شرعی کے مفسر نہیں تھے لیکن

یہ دونوں صلاحیتیں اور تقابلتیں امام اعظم ابو حنیفہؒ میں بدرجہ اتم خدا داد موجود تھیں جو اور کسی مجتہد امام میں اس طرح جمع نہیں ہوئیں۔

حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ نے فقہ اسلامی میں جو سب سے اہم اور بڑا کارنامہ سرانجام دیا وہ ہے تشریحی اور غیر تشریحی احکام میں امتیاز قائم کرنا۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال کا جو سلسلہ روایت سے منضبط کیا گیا ان میں بہت سے ایسے امور بھی تھے جن کا منصب رسالت مآب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی تعلق نہ تھا۔ لیکن اصطلاح کے طور پر ان پر بھی حدیث کا اطلاق کیا جاتا تھا۔ حجتہ اللہ البالغہ میں شاہ ولی اللہ تحریر کرتے ہیں کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کچھ بھی روایت کیا گیا ہے۔ کتب حدیث میں ان کی تدوین کی دو قسمیں ہیں۔

(۱) ایسی احادیث جن کا تعلق تبلیغ رسالت سے ہے جن کے بارے میں اللہ تبارک و تعالیٰ قرآن حکیم میں ارشاد فرما رہا ہے۔ **وَمَا كُنَّا بِمُرْسِلِي غَفَنٍ وَلَا مَآثِمُكَ عَذَّةً فَإِنَّهُمْ** (ترجمہ) ”پیغمبر جو چیز تمہیں دے اس کو اختیار کرو اور جس چیز سے روکے اس سے باز رہو۔“ (الحشر ۷)

(۲) جو تبلیغ و رسالت کے مطابق نہیں ہیں چنانچہ ان کی نعت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے ”میں ایک آدمی ہوں جب میں کوئی مذہبی حکم دوں تو تم لوگ اس کے پابند ہو اور جب میں اپنی رائے سے کسی بات کا حکم دوں تو میں صرف ایک آدمی ہوں۔“ اس دوسری قسم میں وہ احادیث آتی ہیں جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے طب کے متعلق ارشاد فرمائیں۔ اور اس قسم میں وہ افعال داخل ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عادتاً صادر ہونے نہ کہ عبادت اور اتفاقاً۔

شاہ ولی اللہؒ نے حدیث کی قسموں میں جو قسمیں فرق بیان کیا ہے یہ وہی نقطہ ہے جس

کی طرف سب سے پہلے امام اعظم حضرت ابوحنیفہؒ کا ذہن رسا منتقل ہوا۔ اسی بنا پر بہت سے مسائل مثلاً غسل، جماع، فروج النساء، الیٰ و العیدین، نفاذ طلاق، تعین جز یہ، تشخیص خراج، تقسیم غنائم وغیرہ ہیں جو حدیثیں وارد ہیں ان کو امام ابوحنیفہؒ نے دوسری قسم میں داخل کیا۔ جبکہ امام شافعیؒ اور دیگر ائمہ ان احادیث کو بھی تشریحی حدیثیں سمجھتے ہیں۔

خلفائے راشدین رضوان اللہ اجمعین سے بڑھ کر کون احکام شریعت کا نقطہ عکاس ہو سکتا ہے۔ امام ابوحنیفہؒ نے خلفائے راشدین اور صحابہ کبار کے طرز عمل کو ہی دلیل کی راہ بتایا ہے۔ فقہ کی پہلی قسم یعنی تبلیغ در سالت سے متعلق احادیث کے بارے میں امام ابوحنیفہؒ نے جو بڑا کام کیا وہ قواعد کا استنباط تھا جس کی وجہ سے ایک مستقل علم بن گیا۔ امام ابوحنیفہؒ کی علمی تاریخ میں جو چیز سب سے زیادہ قابلِ قدر اور تعجب انگیز ہے وہ ان کے قواعد کی جمید اور انضباط ہے اور یہ سب کچھ انہوں نے ایسے زمانے میں کیا جب علوم اسلامی نہایت ہی ابتدائی حالت میں تھے۔ یہاں تک کہ نقل و کتابت یعنی تحریر کا کوئی رواج نہیں تھا۔ اس وقت ایسے دقیق فن کی بنیاد ڈالنا یہ امام ابوحنیفہؒ کا ہی کارنامہ ہے۔ امام صاحبؒ ہی اس کے حقیقی موجد ہیں۔ یہ بات اپنی جگہ درست ہے۔ کہ استنباط مسائل اور احکام کی توضیح تابعین بلکہ صحابہ کرام کے زمانے میں شروع ہو چکی تھی لیکن اس کی کوئی علمی صورت متعین نہیں ہوئی تھی گو کہ وقت کے ساتھ ساتھ اصول فقہ نہایت ہی وسیع فن بن گیا۔ سیکڑوں مسائل ایسے ایجاد ہوئے جن کا امام ابوحنیفہؒ کے زمانے میں کوئی ذکر ہی نہیں تھا۔ لیکن فن فقہ کے اہم مسائل جن پر اس فن کی بنیاد قائم ہے امام صاحبؒ کے زمانے میں ہی منضبط ہو چکے تھے۔ اصول اربعہ کی توضیح حدیث کے مراتب اور ان کے احکام جرح و تعدیل کے اصول اجماع کے حدود و ضوابط قیاس کے احکام شرائط احکام کی مختلف اقسام کی عمومی اور خصوصی تحریر رفع تعارض کے قواعد فقہیہ مراد کے طریق یہ مسائل اصول فقہ کے ارکان ہیں ان تمام مسائل کے متعلق امام اعظم ابوحنیفہؒ

”نے ضروری اصول مضبوط کر دیئے تھے۔ اس باب میں حضرت امام صاحبؒ نے جو کام سرانجام دیا ہے وہ نہ صرف تاریخ اسلام بلکہ دنیا کی تاریخ میں بھی بے نظیر و اہم ہے۔

فقہ کے پہلے حصے میں ایسی احادیث جن کا تعلق تبلیغ و رسالت سے ہے اور قرآن مجید کی آیات سے ہے جب کہ فقہ کے دوسرے حصے کا تعلق ایسے تمام معاملات سے جو تبلیغ و رسالت سے متعلق نہیں ہیں لیکن معاشرہ اور نظام زندگی میں درپیش مسائل اور واقعات سے وابستہ ہیں اس لیے فقہ کا دوسرا حصہ صرف قانون کی حیثیت رکھتا ہے یہ پہلے حصے کی نسبت بہت زیادہ وسیع ہے اور یہی وہ خاص حصہ ہے جس میں امام اعظم ابوحنیفہؒ تمام دیگر مجتہدین سے بہت نمایاں اور ممتاز ہیں۔ یہ حقیقت ہے کہ اسلام میں اگر کوئی شخص اسلامی قوانین کو واضح کرنے والا اُترا ہے تو وہ صرف امام ابوحنیفہؒ ہی ہیں۔ امام ابوحنیفہؒ نے فقہ کے اس دوسرے حصے کی اس طرح تدوین کی ہے کہ اس کے ضبط و ربط سے اس کی جزئیات تک پر توجہ دی ہے وہ اپنے زمانے کا نہایت ہی وسیع قانون تھا۔ اگرچہ اس کی تعبیر فقہ سے کی جاتی ہے لیکن درحقیقت اس میں بہت سے قوانین شامل ہیں۔ چنانچہ آج کی دنیا میں انہیں الگ الگ ابواب کے مسائل میں ترتیب دیا گیا ہے۔ وہ الگ الگ قوانین کے نام سے موسوم کئے جاتے ہیں۔ مثلاً قوانین معاہدہ، قانون بیع، قانون لگان و مال گزاری، تعزیرات، ضابطہ فوجداری وغیرہ۔

امام اعظم ابوحنیفہؒ اپنے ہم عصروں میں اس لیے بھی ممتاز و نمایاں تھے کہ مذہبی تقدس کے ساتھ دنیاوی اغراض سے بھی پوری طرح آگاہ تھے۔ اور معاشرے و تمدن کی ضروریات کو خوب اچھی طرح سمجھتے تھے۔ اس لیے وہ مرہیت و فصل تقیایا کی وجہ سے ہزاروں پیچیدہ معاملات ان کی نگاہ سے گزر چکے تھے۔ اس لیے حنفی فقہ دیگر فقہوں کے مقابلے میں مقدم اور قابل قدر مانا گیا کہ اس میں مسائل کے اسرار اور مصالح پر توجہ نہیں دی گئی۔ احکام شرعیہ کے

متعلق اسلام میں شریعت سے ہی جو تعلق و تعلق پائے جاتے ہیں۔ ایک گروہ کی رائے میں احکام تعبدی احکام ہیں یعنی ان میں کوئی بھید و مصلحت نہیں ہے جیسے شریافت و فروع اس لیے برے اور ناپسندیدہ ہیں کہ شریعت نے ان سے منع کیا ہے۔ اور ذکوۃ و غیرات جس لیے مستحق اور پسندیدہ ہیں کہ شریعت نے ان کی تاکید کی ہے اور پسند کیا ہے۔ جبکہ دوسرے گروہ کے مطابق شریعت کے تمام احکام مصالح پر مبنی ہیں۔ البتہ کچھ مسائل ایسے بھی ہیں جن کی مصلحت عام لوگ نہیں سمجھتے ممکن دو بھی مصلحت سے خالی نہیں ہوتے۔ نماز روزے اور جہاد کی مصلحت کے بارے میں قرآن حکیم میں اللہ تبارک و تعالیٰ خود تشریح فرما رہا ہے اسی طرف اور احکام کے بارے میں قرآن و حدیث میں جگہ جگہ صراحت و اشارے موجود ہیں اور ان کی غرض و نیت بیان کی گئی ہے۔

امام اعظم ابوحنیفہ کا طریقہ اور ان کے مسائل فقہ میں عموماً اثر کا اثر نظر آتا ہے۔ فقہ حنفی جس قدر اصولی اور عقلی دلائل کے مطابق ہے کوئی اور فقہ اس معیار پر پورا نہیں اترتا۔ حضرت امام شافعی ان بات سے متفق ہیں کہ امام ابوحنیفہ کا طریقہ فقہ عقول و تنہیم کرتی ہے۔ اپنے ہم عصروں کے مقابلے میں امام ابوحنیفہ کا اصول کی طرف مائل ہونا ایک خاص سبب سے تھا۔ کیونکہ امام صاحب کے سوا دیگر آئمہ فقہ جنہوں نے نقد کی تہ وین اور تالیف کی ان کی علمی ابتدا فقہی مسائل سے ہی ہوئی تھی۔ جبکہ امام ابوحنیفہ کی تحصیل علم علم کلام سے ہوئی تھی۔ جس کی مہارت نے ان کی قوت فکر اور وسعت نظر کو نہایت قوی و مضبوط کر دیا تھا۔ کیونکہ جن لوگوں سے امام صاحب کے معرکے و مناظرے ہوا کرتے تھے وہ عقلی اصولوں سے پابند تھے اس کے بغیر وہ کسی بات کو تسلیم ہی نہیں کرتے تھے۔ اس لیے امام صاحب کو بھی ان کا مقابلہ کرنے کے لیے انہی اصولوں سے کام لینا پڑتا اور متنازعہ فیہ مسائل میں مصالح اور اسرار کی خصوصیات پیدا کرنا پڑتیں اسی غور و فکر تحقیق و مشق و مہارت نے یہ بھی ثابت کر دیا کہ

شریعت کا ہر مسئلہ اصول و عقل کے مطابق ہے علم کلام کے بعد جب امام ابوحنیفہؒ کی طرف متوجہ ہوئے تو ان مسائل کے حل کے لیے بھی وہی طریقہ وہی جستجو برقرار رہی یہی وجہ ہے کہ تمام دیگر فقہوں کے مسائل کے مقابلے میں امام ابوحنیفہؒ کا موقف اور طریقہ فقہ میں فرق صاف نظر آتا ہے۔ معاملات تو معاملات عبادت الہی میں بھی جس میں ظاہر بینوں کا خیال ہے کہ اس میں عقل کو دخل نہیں۔ امام صاحب کے مسائل عقل کے موافق معلوم ہوتے ہیں۔ اور تمام دیگر فقہوں کی نسبت آسان اور تیزی سے عمل دہا دہونے والے ہیں جو قرآنی احکام کے مطابق بھی ہیں کیونکہ قرآن حکیم میں متعدد جگہ فرمایا جا رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ لوگوں کے ساتھ آسانی چاہتا ہے سختی نہیں چاہتا۔ یہی قول رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی ہے کہ ”میں نرم اور آسان شریعت لے کر آیا ہوں۔“ یہ حقیقت بھی اپنی جگہ اُن ہے کہ اسلام تمام مذاہب سے آسان اور قابل عمل مذہب ہے۔ نہ اس میں رہبانیت ہے نہ عبادت میں سختی ہے تمام عبادت اور احکام الہی آسان موثر اور فوری قابل عمل ہیں۔ یہی عمل امام اعظم ابوحنیفہؒ نے فقہ میں اپنایا ہے جس کے باعث فقہ حنفیہ مقبول عام ہوا۔

اس سے قبل کہ فقہ کی تفصیل کی طرف جائیں ضروری ہے کہ امام ابوحنیفہؒ نے جہاں جہاں اور جیسے جیسے تحصیل علم کی اور جوان کے فقہی مسلک کی بنیاد بننے اور اس کی جھٹک ان کے فقہی احکام میں نظر آتی ہے۔ امام ابوحنیفہؒ کے شیوخ مختلف مشرب اور مسلک کے تھے۔ وہ خصوصیت کے ساتھ کسی ایک گروہ یا طبقہ اہل رائے سے تعلق نہیں رکھتے تھے۔ بعض ان میں فقہائے حدیث تھے۔ اور بعض مفسر قرآن تھے۔ امام صاحبؒ نے ہر اس جگہ اور ہر اس شخص سے علم حاصل کیا جس سے صی بہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے فتاویٰ کا علم حاصل ہو سکتا تھا۔ امام صاحبؒ نے جلیل القدر صحابہ کرامؓ کے فتاویٰ حاصل کئے وہ صی بہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے فتاویٰ کے تتبع اور جستجو میں ہمیشہ لگے رہتے تھے۔ امام صاحبؒ نے جن صی بہ کرامؓ

کے فتویٰ حاصل کئے وہ تمام صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم وہ تھے جنہیں کتاب الہی اور سنت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر بڑا عبور حاصل تھا اور اجتہاد و فکر میں بڑا بلند مقام رکھتے تھے۔

امام صاحب کے فقہ پر اہل رائے کا گمان ہے کہ وہ شیعوں سے زیادہ متاثر تھے۔ اس لیے ان کے فتاویٰ میں شیعوں کی جھلک نظر آتی ہے۔ اس لیے ضروری ہے کہ یہاں مختصر شیعوں یعنی فقہ حنفیہ کے بارے میں کچھ معلومات جمع کر دی جائیں تاکہ فقہ حنفی کو سمجھنے میں آسانی رہے اور اس کا تمام دیگر مسالک سے تقابلی جائزے میں آسانی رہے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی مشورہ سے سند خلافت سونپی گئی تھی لیکن ایک جماعت (عباسی علی) ایسی بھی تھی جو اس فیصلے کی مخالفت تھی وہ تینوں خلفائے راشد کے مقابلے میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خلافت کا زیادہ حق دار مانتے تھے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت اور چچا زاد بھائی تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت فاطمہ زہرہ رضی اللہ عنہا کے شوہر کسموں میں سب سے پہلے ایمان لانے والے ان کے قول کے مطابق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کی وصیت فرمائی تھی چونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حمایت کرنے کے باعث بعد میں یہ لوگ شیعیان علی کہلائے۔ انہوں نے ہمیشہ یہ کوشش کی کہ خلفائے راشدین خلفائے بنی امیہ خلفائے بنی عباس سے اہل بیت کی خلافت کا حق واپس انہیں دلایا جائے۔ شیعہ سنی مسالک کے اختلاف میں جیسے مسئلہ امامت مسئلہ اجتہاد شرعی دلائل مذہبی اصول و فروع عبادات اور دیگر معاملات مسئلہ امامت میں ان کے یہاں بھی فی فرقے ہیں جن کی تفصیل گزشتہ صفحات میں کی جا چکی ہے۔

فقہ حنفی اختلاف کی ابتدا پہلی بار حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے آخری دور خلافت میں

ہوئی۔ یہی شیعہ مذہب کا نقطہ آغاز تھا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت اور جانشینی کا مسئلہ
بظاہر بہت سادہ اور خوش نما تھا لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چالیس سالہ تعلیمات کے
خلاف تھا کیونکہ اسلام نے نسبی امتیاز اور خاندانی غرور کو ختم کر دیا تھا اور اسلام میں عزت
شرافت اور سیادت و بزرگی کا دار و مدار تقویٰ پر رکھا تھا۔

کوفہ کی جامع مسجد میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے برسرِ منبر یہ سوال کیا گیا کہ آپ
لوگوں نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلیفہ کیوں بنایا؟ تو
آپؐ نے فرمایا کہ دین کے کاموں میں سب سے اہم نماز ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے اپنے مرضِ الوفا میں حضرت ابوبکرؓ کو ہمارا "مامنہا" بنایا تھا جبکہ میں وہاں موجود تھا
اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو میری موجودگی کا علم بھی تھا مگر اس کام کے لئے آپ صلی اللہ
علیہ وسلم نے مجھے یاد نہیں فرمایا بلکہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو حکم فرمایا کہ لوگوں کو نماز
پڑھائیں۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخصیت کو ہمارے دین کی امامت کے
لئے منتخب فرمایا تھا ہم نے دنیا کی امت و قیادت کے لئے اسے ہی چن لیا۔ (اختلافِ امت
اور صراطِ مستقیم از حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی)

فقہ جعفریہ:- شیعہ فرقے کا فقہ ہے شیعہ فرقہ سب سے قدیم فرقہ ہے اس کی بنیاد چھٹے
امام حضرت امام جعفر صادق کے مقرر کردہ اصول پر رکھی گئی ہے۔ یہ مذہب حضرت عثمان رضی
اللہ عنہ کے آخری عہد میں سیاسی رنگ میں نمودار ہوا اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ کے دورِ خلافت میں انیس عروج حاصل ہوا۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب عوام سے
ملنے جلتے تو ان کی سخاوت و دین داری اور علم دیکھ کر لوگ سراپہ نیاز و عقیدت بن جاتے تھے۔
شیعہ مذہب کے ماننے والوں نے حضرت علی رضی اللہ کی اس مقبولیت کو دیکھتے ہوئے ان سے
پنی وابستگی کرنی اور لوگوں میں ان کا چرچا کرنے لگے اور ان سے اپنی عقیدت اپنے تعصب

کا اقرار کرنے لگے۔ اور بہت سے لوگ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے پیروکار ہو گئے اور حقیقت شریعہ ہی سے میان علی شیعہ کہلاتے تھے اور سبکیں سے شیعہ فرہفتے نے نشوونما حاصل کی۔ مذہب شیعہ کا اصل اصول یہ ہے کہ امامت مصالح آخر میں سے نہیں ہوتی کہ اسے امت کی صوابدید پر چھوڑ دیا جائے بلکہ یہ دین کا اہم رکن اور اسلام کا ستون ہے اور نبی اس سے غفلت نہیں برت سکتا کہ اسے امت کو تفویض کر دے بلکہ اس پر لازم ہے کہ امت کے لیے ایک امام کا تعین کر دے اور یہ امام تمام صغیرہ اور کبیرہ گناہوں سے معصوم ہو (مقدمہ ابن خلدون) امام کا مقرّر اللہ کی طرف سے ہوتا ہے اور دنیا کبھی امام سے خالی نہیں رہتی وہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو بلا فصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جانشین مانتے ہیں کیونکہ امام ذات وصفات باری تعالیٰ کی شناخت کراتا ہے۔

شیعہ مذاہب کی اساس و بنیاد عقیدہ امامت اور امام آخر الزماں (مہدی منتظر) کی غیبت صغریٰ اور غیبت کبریٰ کے زمانہ ولایت فقہ کے نظریے کی بنیاد پر قائم ہے جس طرح امت مسلمہ کے نزدیک نبی و رسول کا تقرّر اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے ہوتا ہے بالکل اسی طرح شیعہ مسلک میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ان کا جانشین و خلیفہ یعنی امام بھی اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے مقرر ہوتا ہوتا ہے۔ وہ نبی ہی کی طرح معصوم ہوتے ہیں اور ان کی اطاعت نبی و رسول کی طرح امت پر فرض ہوتی ہے۔ امام کا درجہ تمام نبیوں سے بالاتر اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر ہوتا ہے۔ امام ہی امت کے تمام دینی اور دنیوی معاملات و امور کا سربراہ و حاکم ہوتا ہے۔ ساری امت بلکہ ساری دنیا پر حکومت کرنا صرف اس کا ہی حق ہوتا ہے کیونکہ حکومت صرف اللہ تعالیٰ کے نام زد کئے ہوئے آخر معصومین کا حق ہے۔ جس طرح نبی پر ایمان لانا فرض اور اسے ذریعہ نجات ماننا شرط ہے اسی طرح ان اماموں کی امامت کو تسلیم کرنا اور ان کو اللہ کا مقرر کیا ہوا امام معصوم اور حاکم ماننا بھی نجات کی

شرط ہے۔ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد سے دنیا کے خاتمہ تک یعنی قیامت تک کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے بارہ امام نامزد ہیں۔ ان سب کو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زریعہ نامزد فرمایا ہے۔ پہلے امام حضرت علی مرتضیٰ (رضی اللہ عنہ) (۲) حضرت امام حسن بن علی (۳) حضرت امام حسین بن علی (۴) امام علی بن حسین (۵) امام محمد باقر (۶) امام جعفر صادق (۷) امام موسیٰ کاظم (۸) امام رضا (۹) امام محمد تقی (۱۰) امام محمد تقی (۱۱) امام حسن عسکری (۱۲) امام مجتہد۔ یہ امام حسن عسکری کے صاحب زادے تھے جو چھوٹی عمر میں ہی معجزانہ طور پر سرمن راہی کے غار میں روپوش ہو گئے ہیں۔ قیامت تک ان کی حق امامت اور حکومت کا زمانہ ہے۔ شیعہ عقیدے کے مطابق امام مجتہد کا نام لینا بھی حرام ہے۔ وہ غائب ہیں اور غار میں روپوش ہو گئے ہیں۔ جب وہ مناسب سمجھیں گے (قرب قیامت کے وقت) غار سے نکل آئیں گے جب ایسا وقت آئے گا تو وہ وقت ان کی غیبت کبریٰ کا کہلائے گا۔ یہ شیعہ فرقے کا بنیادی عقیدہ ہے۔ امام مجتہد کو آخری امام اور مہدی منتظر کے نام سے بھی یاد کیا جاتا ہے۔

اصول کافی میں کتاب الحجۃ امام جعفر صادق کا قول اس طرح آیا ہے کہ بندوں کے نزدیک ہونا اللہ اور اللہ کا راضی ہونا ان سے ایسی حالت میں جب وہ حجت اللہ کو غائب پائیں اور وہ ان پر ظاہر نہ ہوں اور ان کی جائے قیام کو نہ جانے اور اس کا علم رکھیں کہ حجت اللہ سے زمانہ خالی نہیں ہوتا اور نہ اس کا عہد جو بندوں سے ہے باطل ہوتا ہے۔ پس اُن کو چاہئے کہ ہر صبح و شام ظہورِ حجت علیہ السلام کی توقع رکھیں۔ حجت اللہ کا غائب ہونا علامت ہے کہ اللہ کا غضب ہے۔ ان کے دشمنوں پر امام کو ظاہر نہیں کیا۔ اللہ کو اس کا علم ہے۔ وجود حضرت حجت میں کوئی شک نہیں ہے اور جو شک کرے وہ بدترین لوگوں میں ہے (اصول کافی علامہ محمد یعقوب گلپائی)

موجودہ دور میں امام خمینی جو امام غائب یا امام آخر الزماں کے نائب اور قائم مقام کی حیثیت رکھتے ہیں اسی لئے انہوں نے حکومت کا نظام اپنے ہاتھوں میں لے لیا تھا۔ ان کی کتاب ”دلائل القیامہ“ کے صفحہ نمبر 49 پر درج کر رہے ہیں۔

”جب کوئی فقیر (مجتہد) جو صاحب علم ہو عادل ہو۔ حکومت کی تشکیل و تنظیم کے لئے اٹھ کھڑا ہو تو اس کو معاشرے کے معاملات میں وہ سارے اختیارات حاصل ہوں گے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل تھے اور سب لوگوں پر اس کی سمع و اطاعت واجب ہوگی۔ اور یہ صاحب حکومت فقیر و مجتہد حکومتی نظام اور عوامی سماجی مسائل کی نگہداشت اور اہمیت کی سیاست کے معاملات میں اسی طرح مالک و مختار ہوگا جس طرح نبی اور امیر المومنین علی علیہ السلام مالک و مختار تھے (الحکومت الاسلامیہ خمینی)

شیعہ مسلک میں مذرو نیاز اور مجالس کثرت سے کی جاتی ہیں۔ ایام محرم ان کے لئے رنج و الم کے دن ہوتے ہیں۔ مجالس میں شرکت اور غم حسین کا اظہار کرنے کو باعث نجات و مغفرت جانتے ہیں۔ اپنی ہر مشکل میں ہر کام کے لئے ”علی“ سے مانگتے ہیں۔ حضرت علی کو حاضر و ناظر جانتے ہیں۔ شیعہ اثنا عشری فرقوں میں ایک فرقہ آغا خانی بھی ہے جو صرف حاضر امام آغا خان کو ہی سب کچھ مانتا ہے۔ آغا خان کا دیدار ان کی بخشش و نجات کا ذریعہ ہے۔ ان کی عبادات کا تمام تر محور حاضر امام آغا خان ہی ہے۔

سب شیعہ ایک ہی طریقے کے نہیں ہوتے۔ کچھ تو حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ان کی آل کی شان میں غلو کرتے ہیں۔ کچھ معتدل اور میانہ رو ہیں چنانچہ معتدلین نے کسی دوسرے صحابی کی تکفیر کے بغیر محض حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اعلان و عقیدے پر اکتفا کیا ہے وہ شیعہ جو غالی اور افراط و تفریط میں مبتلا ہیں۔ انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو درجہ نبوت پر پہنچا دیا۔ ان میں بعض ایسے بھی ہیں جو کہتے ہیں کہ نبوت تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے تھی لیکن

جبرئیل علیہ السلام کو مخاطبہ ہو گیا اور بجائے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے وہ محمد بنی اللہ علیہ وسلم سے پاس چلے گئے۔ (یہ مالی فرقہ ہے جو اس طرح کہتا ہے)۔ (حالات نگہ اس وقت تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کھنسن تھے جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر چالیس برس تھی)۔

ان میں بعض حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خدا کا ظہور یا خدا بھی مانتے ہیں۔ ایسے لوگ روسی ریاستوں میں زیادہ تر پائے جاتے ہیں

خفی فقہ کی اشاعت دیگر مسالک سے زیادہ کیونکر ہوئی اس کی سب سے بڑی وجہ تو یہ تھی کہ عباسی خلفاء نے اپنے دور میں اپنے محکمہ عدل و قضا کے لیے خفی فقہ کو ہی منتخب کیا تھا اور اہل عراق اکثر اسی مسلک کے مقلد تھے۔ اور سلطنت عثمانیہ کا سرکاری مذہب بھی یہی تھا۔ اور جو مالک سلطنت عثمانیہ کے زیر حکومت تھے وہاں بھی یہی مسلک خفی سرکاری مذہب کے طور پر رائج ہوا۔

برصغیر پاک و ہند میں گو کہ ہر مسلک کے پیروکار موجود ہیں لیکن ان میں اکثریت خفی مسلک کے ماننے والوں کی ہے فقہ اسلامی پر اجتہاد کی اور تحقیق پیش رفت جتنی فقہ خفی میں ہوئی اور علم مثل کے میدان میں اسلامی قوانین کی اس طرح پر تری ثابت کی گئی جو قرآن و سنت کے عین مطابق تھی اور صاف شفاف پیرائے میں تھی جس سے مسائل آسانی سے حل ہوئے اور سمجھ میں آنے لگے جس کے باعث زیادہ سے زیادہ لوگوں کے دینی مسائل حل ہونے لگے۔ اس سے اقلہ دین اور طلبہ دین ہوا۔ امام ابو حنیفہ نے بردہ کی ضرورت کے مطابق فقہی مسائل کو حل کیا ہے اسلام کی بنیاد پانچ اہم ارکان پر ہے۔ (۱) ایمان۔ (۲) نماز۔ (۳) زکوٰۃ۔ (۴) زکوٰۃ۔ (۵) حج۔ آئندہ صفحات میں بنیادی اسلامی ارکان پر فقہ خفی کے مطابق تشریح پیش کی جائے گی اس کے علاوہ اسلامی نظام زندگی کے لیے معاشرتی اقتصادی معاملات جرم و سزا سے متعلق بھی تشریح پیش کی جائے گی تمام تشریحات کو مختصراً مختصر اسی تحریر کیا جائے گا کیونکہ

یہ مختصر سا کتابچہ زیادہ تفصیل و تشریح کا متحمل نہیں ہو سکے گا۔ کیونکہ یہ کتابچہ حضرت امام اعظمؒ کی شخصیت اور ان کے فن فقہ کے بارے میں مختصر معلومات پر ہی محیط ہے۔ سب سے پہلے ہم اسلامی اساسی معاملات پر بحث کریں گے۔ ایمان کے بعد نماز اسلام کا دوسرا سب سے اہم رکن ہے اب ایمان سے متعلق حنفی مسلک اور پھر طریقہ نماز پر گفتگو کریں گے۔

ایمان

حضرت امام راغب اصفہانی کے نزدیک ایمان کا مطلب ہے زبان سے اقرار کرنا اور دل سے تصدیق کرنا اور اپنے عمل سے ظاہر کرنا کہ اللہ تعالیٰ تمام کائنات کا مالک حقیقی اور اکیلا ہے۔ اُس کا کسی طرح سے کوئی شریک نہیں۔ وہ تمام عبادات کے مالک ہے۔ ہر چیز پر اُسی کا حکم چلتا ہے۔ اُس سے ہی حکم کے مطابق ہمیں اپنی زندگی گزارنا ہے۔ وہ مالک و خالق ہے اور روز آخرت ہم سے حساب لے گا اور اللہ تعالیٰ نے اس دنیا میں اپنے بندوں کی اصلاح اور رہنمائی کے لیے اپنے احکام اپنے رسولوں و پیغمبروں کے ذریعے پہنچائے۔ وہ سب سچے اور معصوم تھے۔ ان کو برحق تسلیم کرنا اُن پر ایمان لانا اور فرشتوں کے وجود پر ایمان لانا مگر وہ انسانوں کی رہنمائی فلاح اور بہتری کے لیے اللہ تعالیٰ نے جو آسمانی کتابیں نازل فرمائیں اُن تمام پر ایمان لانا اور انہیں برحق جاننا اور روز قیامت پر اور دنیا کی زندگی کے بعد آنے والی دائمی زندگی اور روز جزا اور مزالیمنی یوم حساب پر ایمان لانا۔ یہی اسلام کی پانچ بنیادی ایمانیات ہیں۔ اسلامی تہذیب و تمدن میں ایمانیات کا حصہ بنیادی ہے۔ ایمان کا اقرار کرنا دراصل اپنے آقا و مالک کی اطاعت کا اقرار کرنا ہے۔ انسان کی زندگی کا نصب العین اپنے خالق و مالک کی خوشنودی اپنے صالح اعمال کے ذریعے حاصل کرنا ہے۔ ایسے تمام طور طریقوں کو معلوم کرنا اپنانا جس سے اللہ تعالیٰ راضی ہو۔ اللہ نے اپنے بندوں کی فلاح و بہبود اور آخرت میں نجات کا بندوبست کرنے کے لیے ہی اپنے آخری نبی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی آخری کتاب قرآن حکیم و سہ کراپنے دین کی تکمیل فرمادی اور قرآن حکیم میں انسانوں کی بھلائی بہتری کے تمام امور کھول کھول کر بیان فرمادیے ہیں۔ ایمان ہی وہ بنیاد ہے جس پر

مسلمان اور اسلام کی پوری کی پوری عمارت تعمیر ہوئی ہے۔ قرآن حکیم میں ایمان کی تفصیل بیان فرمادی گئی۔ اللہ پر ایمان اس کے رسولوں پر ایمان اس کے فرشتوں پر ایمان اس کی کتابوں پر ایمان اور یوم آخرت پر ایمان۔ اگر کوئی انسان ایمان کی دولت سے محروم ہے تو اس سے بڑا ظالم کوئی نہیں ہو سکتا کیونکہ اس نے ایمان کو نہ اپنا کر جو راستہ اپنے لیے چنا ہے وہ آگ کا جہنم کا عذاب اپنی کاراستہ ہے۔ کفر ایمان کی ضد ہے اور کفر اللہ کی ناراضگی کا موجب ہے۔

ایمان کے تمام ارکان پر تمام فقہاء متفق ہیں۔ کسی جز ایمان پر کوئی اختلاف نہیں۔ نبیؐ نے نبوت کے ابتدائی دور کے اعمال کو نمونہ بنالیا۔ کسی نے اس کے بعد کے دور کے اعمال کو اور کسی نے آخری دور کو جب دین اسلام اپنی تکمیل کو پہنچ گیا۔ تمام اختلافات کے باوجود اختلافی اُممائی بھی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہی منسوب ہیں۔

امام اعظم حضرت ابو حنیفہؒ نے چونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بالکل آخری دور کے بارے میں جب دین اسلام مکمل ہو گیا اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے حج و عمرہ کے موقع پر تکمیل دین کی نوید نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سنائی۔ اسی دور کو امام ابو حنیفہؒ نے اپنے لیے اور اپنے مقلدین کے لیے کامل نمونہ جانتے ہوئے تسلیم کیا ہے۔ اسی دور کے بارے میں تحقیق کی اور نص قرآن اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی کو برہنہ پر فوقیت و اہمیت دی اور اپنی رائے و قیاس کا استعمال صرف اسی صورت میں کیا ہے جہاں قرآن و سنت خاموش ہیں۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز وضو اور غسل

قرآن کریم کی رو سے انسان کی تخلیق کا اولین مقصد عبادت الہی ہے جیسا کہ قرآن حکیم کی سورۃ النہال میں اللہ تبارک و تعالیٰ فرما رہا ہے۔ **فَاَخْلَقْتُ الْاِنْسَانَ عَلَی سَنَدٍ** (ترجمہ) میں نے جنات اور انسانوں کو محض اس لیے پیدا کیا ہے کہ وہ صرف میری عبادت کریں (النہالیت۔ ۵۶) سورۃ النحل میں رب کائنات اسی طرح اپنے بندوں کو تاکید فرما رہا ہے۔ **اِنَّ اعْبُدُوا اللّٰهَ وَلاَ تَشْرِكُوْا** (ترجمہ) صرف اللہ کی عبادت کرو اس کی سوا تمام معبودوں سے بچو (النحل۔ ۳۶)۔ قرآن کریم کے ان احکام الہی کے بارے میں غور کرنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے جو عبادت ہم پر فرض کی ہے وہ اور اس کی اصل روح کیا ہے؟ اسلامی تعلیمات کے مطابق انسان اللہ واحد کا بندہ و مخلوق ہے۔ وہی اس کا مالک، رازق و پروردگار ہے۔ اللہ تعالیٰ بندوں کا ایسا مالک و خالق ہے جو نہ صرف ان کی پرورش کا انتظام فرماتا بلکہ ان کے لیے ہر آسائش و ضرورت کا بھی پورا پورا خیال رکھتا ہے۔ وہی ہے جس کے پاس ہر قسم کا اختیار و اقتدار ہے اس لیے وہی ہماری ہر قسم کی عبادات کا حق دار ہے۔ اسلام کا تصور عبادت بھی یہی ہے کہ انسان اپنی ساری زندگی ایک اکیلے اللہ کی عبادت کرے اور انسان اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کا کل وقتی ملازم اطاعت گزار سمجھے اس کی زندگی کا کوئی بھی لمحہ اللہ کی عبادت و اطاعت سے خالی نہ رہے۔ احکام الہی کے مطابق اپنی زندگی کا تمام نظام اختیار کرے۔ اٹھنا بیٹھنا، سونا، چائنا، پھرنا، کھانا، چونا، غرض سب کچھ اللہ کی شریعت کی پابندی کرتے گزارے ایک ایک کام ایک ایک بات حکم الہی کے تابع اور اس کی مقرر کردہ حدود میں ہوں۔

اسلام انسان کی پوری کی پوری زندگی کو عبادت میں تبدیل کر دیتا ہے۔ انسان کی زندگی کو عبادت میں تبدیل کرنے کے لیے سب سے پہلے اس کے شعور میں یہ بات بیٹھ جائے کہ وہ اللہ کا بندہ و غلام ہے۔ اس کا دشمن ازلی شیطان اس کے چاروں طرف اُسے بہکانے بہکانے کے لیے پھر رہا ہے اُس سے اسی طرح محفوظ رہا جاسکتا ہے کہ انسان اپنی شعوری کوشش سے اللہ کی بندگی کا اظہار و اقرار کرتا رہے اس اقرار و اظہار کے لیے انسان کو اللہ تعالیٰ نے اپنی عبادت کے لیے نماز کی تعلیم فرمائی۔ نماز سے فرض شناسی اور مستعدی پیدا ہوتی ہے اور فرماں برداری کے ساتھ اطاعت گزاری اور اللہ کا خوف پیدا ہو جاتا ہے۔ احکام الہی کو ماننے والا اللہ کے سپاہی کی مانند ہوتا ہے اور اہم الحاکمین کے احکام کو نافذ کرنے کے لیے رات و دن مصروف عمل رہتا ہے اور صرف ایک اللہ کے لیے ہر قسم کی شیطانی قوتوں سے مسلسل لڑتا رہتا ہے جس طرح فوج کا سپاہی قاعدے ترینے و سپاہن کا پابند ہوتا ہے اور اچھے آفسر کے حکم کا تابع فرمان ہوتا ہے بالکل ایسے ہی ایک مسلمان بھی اللہ کی فوج کا سپاہی ہوتا ہے۔ کیونکہ دین اسلام کوئی اعتقادی دین یا مسلک نہیں ہے بلکہ یہ تو مسلسل عملی جدت و اطاعت گزاری اور بندگی کا مذہب ہے اور اسلام میں نماز ایسی عبادت ہے جو انسان کی سیرت کو ایک خاص انداز عطا کرتی ہے۔ جو عبادت الہی کے لیے ضروری ہے۔ نماز سے انسان میں تقویٰ، طہارت، پاکیزگی، نظم و ضبط پیدا ہوتے ہیں۔ نماز مسلمان کی دینی تربیت کا اہم حصہ ہے اس سے اللہ تعالیٰ کا خوف بھی پیدا ہوتا ہے۔ جب کوئی مسلمان نماز کا ارادہ کرتا ہے تو سب سے پہلے وہ اپنی حالت کا جائزہ لیتا ہے۔ آیا وہ پاک صاف ہے۔ نجس تو نہیں ہے۔ کپڑے پاک صاف ہیں۔ گندے یا نجس تو نہیں۔ وضو ہے کہ نہیں ہے۔ غور کرنے کے لیے باتیں کافی ہیں۔ اگر انسان یوں ہی بے وضو بغیر طہارت و پاکیزگی کے نماز میں کھڑا ہو جائے تو اسے کون پکڑ سکتا ہے۔ سو اسے اللہ کے کسی اور کوتاہوں کا ان خیر نہیں ہو سکتی۔ چونکہ نماز انسان میں خوف الہی پیدا کرتی ہے اس لیے وہ ان

تمام چیزوں کی پاکیزگی کا وضو کا اور لباس کا خیال کرتا ہے۔

نماز کے لیے انسان کا پاک صاف ہونا لازمی ہے۔ طہارت یعنی پاکیزگی خود ایک عبادت ہے کیونکہ پاکیزگی نہ صرف نماز کے لیے بلکہ تلاوت قرآن کریم اور طواف کعبہ کے لیے بھی ضروری ہے۔ پاکیزگی کے بغیر نہ تو نماز ہوگی نہ تلاوت کلام پاک کر سکتے ہیں اور نہ طواف کعبہ شریف ہی کر سکتے ہیں۔ ان سب کے لیے پاکیزگی لازمی شرط ہے اس کی اہمیت قرآن کریم اور احادیث نبوی سے ثابت ہے جیسا کہ سورۃ البقرہ میں رب کائنات فرما رہا ہے۔ **إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَاضِعِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ** (البقرہ ۲۲۲) ترجمہ: اللہ توبہ کرنے والوں کو پسند کرتا ہے اور پاکیزگی اختیار کرنے والوں سے محبت کرتا ہے۔ طہارت کے نفی معنی پاکیزگی کے ہیں۔ اسلام میں ایمان لانے کے بعد سب سے پہلے جو چیز فرض کی گئی وہ نماز کی ادائیگی کے لیے طہارت و پاکیزگی ہے۔ طہارت کا مطلب ہے اپنے بدن کو نجاست یعنی گندگی سے پاک کرنا اور شریعت کے مطابق تین اعضاء یعنی منہ ہاتھ پیروں کا دھونا اور سر کا مسح کرنا ہے اور پانی میسر نہ ہونے کی صورت میں تحیم کے ذریعہ پاکیزگی حاصل کرنا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ پاکیزگی کو بہت پسند فرماتا ہے۔ ایک اور جگہ قرآن حکیم میں سورۃ توبہ میں فرمایا گیا۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّخِذُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ حُبًّا** (التوبہ ۱۰۸) ترجمہ: اے ایمان والو! میں ایسے بندے ہیں جو بڑے پاکیزگی پسند ہیں اور اللہ تعالیٰ خوب پاک و صاف رہنے والوں سے محبت کرتا ہے۔ صحیح مسلم کی ایک حدیث شریف حضرت ابو مالک اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ طہارت و پاکیزگی جزو ایمان ہے۔ پاکیزگی اور طہارت کے بعد وضو کرنا لازمی امر ہے۔ یہ عبادات الہی کے لیے ضروری اور اہم ترین عنصر ہے۔ رب کائنات خود قرآن حکیم میں وضو کا طریقہ تعلیم فرما رہا ہے کہ وضو کس طرح کرنا ہے۔ یہاں مختصر احادیث کے حوالوں سے وضو کی اہمیت کو اجاگر کرنا

ہے۔ ذیل میں سورۃ اسدہ کی آیت میں اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے اہل ایمان بندوں کو نہ صرف وضو کا طریقہ تعلیم فرما رہا ہے۔ ساتھ ہی تپاکی سے پاک و صاف ہونے کا طریقہ بھی تعلیم فرما رہا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَجْزَلُ ذَلِكَ إِلَيْكُمُ إِن كُنْتُمْ مِنْكُمْ أَصْحَابُ أَهْلٍ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَسْتُمْ إِتْسَاءً فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّهُ يَأْتِيكُم بِهِ اللَّهُ لِيُجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرِهِ وَزُلْمَةٍ بِرُءُوسِكُمْ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ٥

ترجمہ: اے ایمان والو! جب تم نماز کے لیے اٹھو تو اپنے منہ اور اپنے ہاتھوں کو کھنیوں سمیت دھو لو اپنے سر کا مسح کرو اور اپنے پاؤں کو ٹخنوں سمیت دھو لو اور اگر جنابت کی حالت ہو تو غسل کرو۔ ہاں اگر تم بیمار ہو یا سفر کی حالت میں ہو یا تم سے کوئی حاجت ضروری سے فارغ ہوا ہو یا تم عورتوں سے ملے ہو اور تمہیں پانی نہ ملے تو تم پاک مٹی سے تیمم کرو اس سے اپنے چہروں اور ہاتھوں پر مل لو اللہ تم پر کسی قسم کی غلی کرنا نہیں چاہتا بلکہ اس کا ارادہ تمہیں پاک کرنے اور تمہیں اپنا بھرپور نعمت دینے کا ہے تاکہ تم شکر ادا کرتے رہو۔ (المائدہ- 6)

مفسرین کی رائے میں وضو کرتے ہوئے اعضاء کو ترتیب وار دھویا جائے یعنی ایک عضو دھونے کے بعد دوسرے عضو دھونے میں دیر نہ کی جائے سب کے سب اعضاء تسلسل کے ساتھ کیے بعد دیگرے دھوئے جائیں۔ تمام اعضاء کو اس طریقہ دھویا جائے کہ ان کا کوئی حصہ خشک نہ رہ جائے (ورنہ وضو نہ ہوگا) وضو کرنے سے پہلے نیت کرے۔ بسم اللہ شریف پڑھے اور ہر اعضاء کو تین بار دھو لے۔ داڑھی گھنی ہو تو خلال کرے۔ قرآن حکیم میں وضو کا

طریقہ بتایا گیا ہے کہ ”اپنے منہ کو اور ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھو لو۔ اپنے سر کا مسح کرو اور اپنے پاؤں کو تختوں سمیت دھو لو۔ یہ وضو کے فرائض ہیں۔ وضو کی سنتیں اور واجبات کا تین نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہے اور تفصیل اپنے عمل کے ذریعہ سکھائی بتائی اور سمجھائی ہے۔ ایک حدیث حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے مسلم اور بخاری میں مروی ہے۔

”حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک دن اس طرح وضو فرمایا کہ پہلے دونوں ہاتھوں پر تین دفعہ پانی ڈالا (انہیں دھویا) پھر گلی اور ناک میں پانی لے کر اس کو نکالا اور ناک کی صفائی کی پھر تین دفعہ اپنا پورا چہرہ دھویا اس کے بعد داہنا ہاتھ کہنی تک تین دفعہ دھویا پھر اسی طرح بائیں ہاتھ کہنی تک تین دفعہ دھویا اس کے بعد سر کا مسح کیا پھر داہنا پاؤں تین دفعہ دھویا پھر اسی طرح بائیں پاؤں تین دفعہ دھویا (اس طرح پورا وضو کرنے کے بعد) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بالکل ایسے ہی وضو کیا جیسا کہ میں نے کیا پھر دو رکعت نماز اس وضو کی ایسی پڑھی جو حدیث نفس سے خالی رہی (یعنی دل میں ادھر ادھر کی باتیں نہیں سوچیں) تو اس طرح پچھلے تمام گناہ معاف ہو گئے۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

ایک اور حدیث شریف حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نے وضو اس طرح فرمایا کہ پہلے اپنے دونوں ہاتھ اچھی طرح سے دھوئے یہاں تک کہ ان کو خوب اچھی طرح صاف کر دیا پھر تین دفعہ گلی کی پھر تین دفعہ ناک میں پانی لے کر اس کی صفائی کی پھر چہرے اور دونوں ہاتھوں کو تین تین مرتبہ دھویا پھر ایک دفعہ سر کا مسح کیا پھر دونوں پاؤں تختوں تک دھوئے اس کے بعد آپ کھڑے ہو گئے اور کھڑے ہی کھڑے آپ نے وضو کا بیجا ہوا پانی پی لیا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس طرح پورا وضو کر کے دکھانے کے بعد فرمایا: ”میں نے چاہا کہ تمہیں دکھاؤں کہ رسول اللہ صلی

اللہ علی وسلم اس طرح وضو فرمایا کرتے تھے۔ (جامع ترمذی، سنن نسائی)

وضو کے فرض تو چار ہی ہیں، جن کا ذکر قرآن حکیم کی سورۃ المائدہ میں آچکا ہے یعنی چہرے کا دھونا ہاتھوں کا کہنیوں تک دھونا سر کا مسح کرنا پاؤں کا ٹخنوں تک دھونا۔ ان چار چیزوں کے علاوہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم وضو میں جن چیزوں کا اہتمام فرمایا کرتے تھے اور جن کی ترغیب دیا کرتے تھے وہ وضو کی سنتیں اور اس کے آداب ہیں جن سے وضو کی ظاہری اور باطنی تکمیل ہوتی ہے۔ جیسے چہرے اور ہاتھ پاؤں کو بجائے ایک ایک مرتبہ دھونے کے تین تین بار دھونا اور ٹخنوں تک دھونا داڑھی میں اور ہاتھ پاؤں کی انگلیوں میں خصال کرنا، انگلی میں پہنی ہوئی انگلیوں کو حرکت دینا تاکہ پانی اس کے نیچے پہنچ جائے اور کسی جگہ کے خشک رہنے کا شبہ نہ رہے اس طرح کلی اور ناک کی صفائی کا اہتمام کرنا کانوں کے اندر دھونا اور بیرونی جھکے کا مسح کرنا اور وضو شروع کرتے وقت بسم اللہ والحمد للہ پڑھنا اور آخری نکلے شہادت پڑھنا اور وضو کی تکمیل کی دعا پڑھنا یہ سب کی سب وضو کی سنتیں اور آداب ہیں جو مستحبات ہیں جن سے وضو کی تکمیل ہوتی ہے۔ ایک حدیث حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ سے اس طرح روایت ہے۔

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے اللہ کا نام لیے بغیر وضو کیا اس کا وضو ہی نہیں ہوا۔ (جامع ترمذی، ابن ماجہ) ایک اور حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔ "کہ جو شخص وضو کرے اور اس میں اللہ کا نام لے تو یہ وضو اس کے سارے جسم کو پاک کر دیتا ہے اور جو کوئی وضو کرے اور اس میں اللہ کا نام نہ لے تو وہ وضو اس کے صرف اعضائے وضو کو ہی پاک کرتا ہے۔ (سنن دارقطنی)

وضو کے ارکان کے بارے میں مختلف مسالک کے درمیان کوئی بڑا اہم فرق نہیں پایا جاتا۔ فقہ جعفریہ میں دونوں ہاتھ ٹکے تک دو مرتبہ دھوتے ہیں۔ تین بار انگلی کرتے ہیں تین بار ناک میں پانی ڈالتے ہیں پھر وضو کی نیت کرتے ہیں پھر منہ کو پانی سے دھوتے ہیں پھر دونوں بازو دیکھی تک دھوتے ہیں۔ اس کے بعد سر کا مسح تالوت سر کے آخر تک کرتے ہیں پھر پاؤں کا مسح کرتے ہیں۔

غسل کا طریقہ

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح اپنے قول و عمل سے وضو کا طریقہ اور اس کے آداب سکھائے اور بتائے ہیں اسی طرح غسل کا طریقہ اور اس کے آداب بھی تعلیم فرمائے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب غسل جنابت فرماتے تو سب سے پہلے اپنے دونوں ہاتھ دھوتے تھے، پھر بائیں ہاتھ سے مقام استنجاء کو دھوتے اور دائیں ہاتھ سے اس پر پانی ڈالتے تھے پھر وضو فرماتے تھے اسی طرح جس طرح نماز کے لیے وضو فرمایا کرتے تھے پھر پانی لیتے اور بالوں کی جڑوں میں انگلیاں ڈال کر پانی پہنچاتے یہاں تک کہ آپ سمجھتے کہ پانی سب جگہ پوری طرح پہنچا لیا ہے تو دونوں ہاتھ پھر بھر کر تین دفعہ اپنے سر پر پانی ڈالتے اس کے بعد پورے جسم پر پانی بہا لیتے اس کے بعد دونوں پاؤں دھو لیتے (صحیح بخاری صحیح مسلم)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میری خانہ ام المومنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا نے مجھ سے بیان کیا کہ میں نے ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل جنابت کے لیے پانی بھر کر آپ کے پاس رکھا تو آپ نے پانی کے اس برتن سے سب سے پہلے اپنے دونوں ہاتھ دو دفعہ یا تین دفعہ دھوئے پھر چٹا دھلا دوا ہاتھ پانی کے اس برتن میں ڈالا اور اس سے پانی لے کر اپنے مقام استنجاء پر ڈالا اور بائیں ہاتھ سے اسے دھویا پھر اپنا بایاں ہاتھ زمین پر مارا اور اس کو خوب مٹی سے ملا اور گڑا پھر وضو کیا۔ جیسے کہ آپ نماز کے لیے وضو فرمایا کرتے تھے۔ اس کے بعد تین دفعہ اپنے سر پر پانی لپ بھر بھر کر ڈالا پھر

اپنے سارے جسم کو دھویا۔ پھر اس جگہ سے ہٹ کر آپ نے اپنے دونوں پاؤں دھوئے پھر میں نے آپ کو رو مال دیا تو آپ نے واپس کر دیا۔ (صحیح بخاری۔ صحیح مسلم)

ام المومنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی روایت کردہ ان احادیث مبارکہ سے رسول نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل کا طریقہ پوری تفصیل سے معلوم ہو گیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب سے پہلے اپنے دونوں ہاتھ دو یا تین دفعہ دھوتے تھے اس کے بعد مقام استنجاء کو بائیں ہاتھ سے دھوتے اور اپنے دائیں ہاتھ سے اس پر پانی ڈالتے اس کے بعد بائیں ہاتھ کو مٹی سے مل کر رگڑ رگڑ کر خوب اچھی طرح دھوتے۔ پھر وضو فرماتے۔ یعنی تین تین دفعہ کلی کر کے اور ناک میں پانی دے کر اس کی اچھی طرح صفائی کر کے منہ اور ناک کے اندرونی حصہ کو غسل دیتے اور ریش مبارک میں خلال کر کے ایک ایک بال کو خوب اہتمام سے دھوتے تاکہ ہر بال کی جڑ تک پانی پہنچ جائے اس کے بعد سارے جسم کو غسل دیتے اور غسل کی جگہ سے ہٹ کر پاؤں کو دوبارہ دھوتے۔

نماز

نماز تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم شروع سے علی پڑھتے رہے تھے البتہ پانچ وقت کی نماز باقاعدہ شب معراج میں حکم الہی سے فرض ہوئی۔ نماز اور اصل آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تبارک تعالیٰ کی جانب سے تحفہ معراج ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب پیارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ملاقات کے شرف کے وقت عطا فرمایا۔ اس کے بعد حضرت جبرئیل علیہ السلام نے حکم الہی کے مطابق آ کر آپ کو نماز کے اوقات بتائے اور نماز پڑھنے کا

ضریت نکھڑیہ۔ قرآن کریم میں نماز کی فرضیت صریح الفاظ میں آئی ہے یہ تمام عبادات سے افضل عبادت ہے۔ اس کی بڑی تاکید فرمائی گئی ہے۔ نماز کی فرضیت سے انکار کرنے والا اسلام سے خارج ہو جاتا ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ کی ذات عالی کی صفات و کمالات و احسانات اس کی توحید و تقدیس کے بارے میں جو کچھ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا اور سمجھایا ہے اسے مان لینے اور اس پر ایمان لگنے کا پہلا اور فطری تقاضہ یہ ہے کہ انسان اللہ تبارک و تعالیٰ کے حضور اپنی اطاعت و بندگی مجز و عاجزی کا اظہار کرے اور اپنی اطاعت اور بندگی کے ذریعے رب کائنات کی رحمت و رضا حاصل کرنے کی کوشش کرے اور اسی اطاعت و یاد سے اپنی زندگی قلب و نظر و منہ و سر سے نماز کا اصل موضوع بنی ہے۔ نماز بندے کی اظہار بندگی و اطاعت کا سب سے بہترین ذریعہ ہے اس لیے ہی تمام انبیاء علیہم السلام کی تعلیم میں ہر آسمانی کتاب میں ایمان کے بعد سب سے پہلا حکم نماز کا ہی دیا گیا اور اللہ کے آخری نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہونے والی آخری شریعت محمدی میں بھی نماز کا حکم دیا گیا ہے اور نماز کو اتنی اہمیت دی گئی ہے جو کسی اور عبادت و اطاعت کو نہیں دی گئی۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب حجتہ اللہ البانہ میں نماز کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں کہ نماز اپنی عظمت شان اور متعاضد عمل و فطرت ہونے کے لحاظ سے تمام عبادات میں خاص امتیاز رکھتی ہے اور اللہ کے بندوں کے لیے سب سے زیادہ معروف و مشہور نفس کے تزکیہ و تربیت کا ذریعہ ہے اور سب سے زیادہ نفع مند ہے۔ اسی لیے شریعت نے اس کی فضیلت ان کے اوقات کے تعیین و تحدید اور اس کے شرائط و ارکان و ادب و نوافل اور اس کی رخصتوں کے بیان کا وہ اہتمام لیا ہے جو عبادات و اطاعات کی کسی دوسری قسم کے لیے نہیں لیا۔ انہیں امتیازی خصوصیات کی وجہ سے نماز کو دین کا عظیم ترین شعار اور امتیازی

نشان قرار دیا گیا ہے۔

امام اعظم ابو حنیفہ کا یہ معمول اور اصول اول تھا کہ جب کسی معاملے میں معتبر اور صحیح احادیث موجود ہوں جو کہ کہا مصحابہ رضی اللہ عنہم سے روایت ہوں۔ کہا رتا بعضین سے روایت ہوں تو ان کی موجودگی کی دلیل کے باعث وہ قیاس نہیں فرماتے تھے اس لیے ذیل میں نماز کے بارے میں احادیث کے حوالے سے ہی قرآن کی فضیلت و اہمیت اور طریقہ پر بات ہوئی۔

نماز کی اہمیت کے بارے میں چند احادیث

نماز کے واجب ارکان کیا ہیں؟

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ بندے اور کفر کے درمیان نماز چھوڑ دینے کا ہی فاصلہ ہے۔“ (صحیح مسلم) ایک اور حدیث حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ہمارے اور اسلام قبول کرنے والے عام لوگوں کے درمیان نماز کا عہد و پیمان ہے (یعنی ہر اسلام لانے والے سے ہم نماز کا عہد لیتے ہیں جو ایمان کی خاص نشانی اور اسلام کا شعار ہے) پس جو نماز چھوڑ دے تو گویا اس نے اسلام کی راہ چھوڑ کر کفر کا طریقہ اختیار کر لیا۔ (ترمذی۔ نسائی۔ ابن ماجہ)

حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے وصیت فرمائی کہ اللہ کے ساتھ کبھی کسی چیز کو شریک نہ کرنا اگرچہ تمہارے نکلے کر دیئے جائیں اور تمہیں آگ میں بھونک دیا جائے اور خبردار کبھی بلا ارادہ نماز نہ چھوڑنا کیونکہ جس نے یہ دو دانستہ اور عمدہ نماز چھوڑ دی تو اس کے بارے میں وہ ذمہ داری ختم ہوگئی جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے وفادار اور صاحب ایمان بندوں کے لیے ہے اور خبردار شراب کبھی نہ پینا کیونکہ وہ برابرائی کی کجی ہے۔ (ابن ماجہ)

اللہ تبارک و تعالیٰ بڑا ہی رحیم و کریم ہے۔ وہ اپنے بندوں کے ساتھ بڑے فضل و کرم کا معاملہ بڑی شفقت و محبت سے فرماتا ہے ہر اہل ایمان کو یہ بات اچھی طرح سمجھ لینی چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کو ہماری کسی بھی طرح کی کسی عبادت و ریاضت کی قلعی ضرورت نہیں ہے۔ یہ سب

تہذیب و عبادت کی پابندیاں تو خود ہمارے مغللوں میں ہماری فطرت و بہتری کے لیے ہیں تاکہ اس سے بندے اچھا کام کریں تو انہیں ذیادہ سے زیادہ اور اچھا معاملہ دیا جائے۔ اسی بات کو ذہل عقل و دانش اگر فکر کی عینک سے دیکھیں تو یوں سمجھ سکتے ہیں کہ ہر حکمران اور حکومت کے اپنی رعایہ پر کچھ حقوق ہوتے ہیں اور کچھ حقوق رعایا کے ہوتے ہیں۔ رعایا جب تک ملک و حکومت کی اطاعت گزار و تابع دار رہتی ہے حکومت اس کی حفاظت و نگہداشت اور پرورش کے انتظامات کرتی رہتی ہے اور اگر رعایا کسی طرح بغاوت خود سری خود مختاری جیسی راہ اختیار کرتی ہے تو وہ حکومت اور حکمران کی باغی تصور کی جاتی ہے اور مجرم گردانی جاتی ہے۔ بالکل ایسے ہی مالک الملک رب کائنات پروردگار عالمین نے تمام ان ایمان جو اس ذات عالی پر اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر اس کی کتاب مبین پر ایمان لائے اور اسرار قبول کیا ان کے لیے بہت ہی زیادہ عالی شان مراعات دائمی کا اللہ تبارک و تعالیٰ نے اعلان فرما رکھا ہے۔ وہ انعامات الہی جو ہر بل ایمان کو اس کی دائمی زندگی کے پیش و آرام اور ہر قسم کی آسائشوں سے وابستہ ہیں ان دائمی انعامات الہی کے حصول کے لیے اللہ تعالیٰ نے نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ جو ہدایات فرمائیں ہیں وہ ہمیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کے ذریعہ ہی پہنچی ہیں جیسا کہ مندرجہ بالا احادیث سے اندازہ ہو رہا ہے کہ نماز ذہل ایمان کے لیے کتنی اہم اور ضروری عبادت ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کو مخاطب کر کے تمام ذہل ایمان کو ہدایت فرمائی کہ دیدہ و دانستہ نماز کا چھوڑ دینا دوسرے تمام ذہل ایمان کی مانند صرف ایک گناہ نہیں ہے بلکہ نماز کا چھوڑنا سرکشی اور اللہ تعالیٰ سے اپنے مالک و آقا سے بغاوت کرنے کے مترادف ہے اور جو شخص اپنے مالک سے بغاوت و سرکشی کرنے کا وہ خود سوچ سمجھ سکتا ہے کہ پھر وہ اپنے مالک و آقا کی عنایات فضل و کرم کا کیسے مستحق ٹھہر سکتا ہے۔ ان احادیث میں ترک نماز کو کفر یا ملٹ سے خروج اس بنا پر کہا گیا ہے کہ نماز

ایمان کی اہم نشانی ہی نہیں بلکہ اسلام کا خاص الخصاص شعار بھی ہے اس کے چھوڑنے کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ شخص اسلام سے ملت اسلامیت سے لاقابل اور الگ ہو گیا۔ امام احمد بن حنبلؒ کے مطابق نماز چھوڑ دینے والا شخص کافر ہو جاتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے بارے میں ارشاد فرمایا کہ جو بندہ نماز اہتمام سے ادا کرے گا تو وہ (نماز) قیامت کے دن اس کے واسطے نور ہوگی۔ (جس سے قیامت کے اندھروں میں اسے روشنی میسر آئے گی اور اس کے ایمان اور اللہ تعالیٰ سے وفاداری اور اطاعت کی نشانی ہوگی) اور دلیل ہوگی اور اس کے واسطے نور ہوگی اور اس کے لیے نجات کا ذریعہ بنے گی اور جس شخص نے نماز کی ادا بخشی کا اہتمام نہیں کیا تو اس کے واسطے نماز نور بنے گی نہ برہان اور نہ ہی ذریعہ نجات اور وہ بد بخت قیامت میں قارون فرعون، ہامان اور (شرکین مکہ کے سرغنہ) ابی بن خلف کے ساتھ ہوگا۔ (مسند درامی۔ شعب الایمان پہلی)

امام اعظم حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے فقہ کے مطابق نماز کس طرح پڑھی جائے اس کا جواب کئی احادیث معتبرہ صحیحہ سے مل جاتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں ایک جانب تشریف فرما تھے کہ ایک شخص مسجد میں آیا اور اس نے نماز پڑھی اس کے بعد وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور سلام عرض کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کا جواب دیا اور فرمایا پھر جا کر نماز پڑھو تم نے ٹھیک نماز نہیں پڑھی۔ وہ شخص واپس آیا اور اس نے دوبارہ نماز پڑھی وہ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور سلام عرض کیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کا جواب دیتے ہوئے پھر فرمایا تم جا کے پھر نماز پڑھو تم نے ٹھیک سے نماز نہیں پڑھی۔ اس شخص نے تیسری دفعہ میں یا اس کے بعد والی دفعہ میں عرض

سُیَا کہ یہ رسول اللہ! مجھے بتا دیجئے اور سکھا دیجئے کہ میں کس طرح نماز پڑھوں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم نماز پڑھنے کا ارادہ کرو تو پہلے خوب اچھی طرح وضو کرو پھر قیام کی طرف اپنا رخ کر ڈو پھر تکبیر تحریرہ کہہ کر نماز شروع کرو اس کے بعد جو قرآن تمہیں یاد ہو اور پڑھنا آسان ہو تو وہ پڑھو۔ اسی حدیث کی بعض روایات میں ہے کہ اس موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سورۃ فاتحہ کہہ کر نماز شروع کرو اس کے بعد جو قرآن تمہیں یاد ہو اور پڑھنا آسان ہو وہ پڑھو پھر قرائت کے بعد رکوع کرو یہاں تک کہ مطمئن اور ساکن ہو جاؤ رکوع میں پھر رکوع سے اٹھو یہاں تک کہ سیدھے کھڑے ہو جاؤ پھر سجدہ کرو یہاں تک کہ مطمئن اور ساکن ہو جاؤ سجدہ میں پھر اٹھو یہاں تک کہ مطمئن ہو جاؤ پھر اپنی پوری نماز میں یہی کرو (بخاری مسلم) یعنی ہر رکعت میں رکوع و سجود و قعود و جلسہ اور تمام ارکان اچھی طرح اطمینان و سکون سے ظہر ظہر کر ادا کرو۔ اور یہ واقعہ مشہور صحابی حضرت رفاعہ بن رافع کے بھائی خدام بن رافع رضی اللہ عنہ کا ہے (سنن نسائی)۔

اس حدیث مبارکہ سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ پوری نماز نہایت اطمینان سے ظہر ظہر کر سکون قلب کے ساتھ پڑھی جائے اور اگر نماز پڑھنے میں جلدی کی اور اس طرح نماز پڑھی کہ نماز پوری حرج و مرست طریقے پر ادا نہ ہو سکے یعنی رکوع و سجدہ میں غلبت کی گئی ہو یا درست ادا نہ ہوئے ہوں اور جتنا وقت ہر رکعت کے درمیان ضروری ہے نہ دیا گیا ہو تو ایسی نماز قابل اعتبار نہیں ہوگی۔ اب دیکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کس حرج و مرست ادا فرماتے تھے۔

امام مؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر تحریرہ سے نماز شروع فرماتے تھے اور قرائت کا آغاز سورۃ فاتحہ الحمد للہ رب العالمین سے کرتے تھے اور جب آپ رکوع میں جاتے تو سر مبارک کو خدو اوپر کی جانب اٹھاتے اور نہ ہی نیچے جھکاتے بلکہ درمیانی حالت میں رکھتے تھے۔ (یعنی کمر کے متوازی) اور جب رکوع سے

سر مبارک اٹھاتے تو سجدہ میں اس وقت تک نہ جاتے جب تک بالکل سیدھے کھڑے نہ ہو جاتے اور جب سجدہ سے سر مبارک اٹھاتے تو جب تک بالکل سیدھے نہ بیٹھ جاتے دوسرا سجدہ نہیں فرماتے تھے اور ہر دو رکعت پر التیات پڑھتے تھے اور اس وقت اپنے بائیں پاؤں کو نیچے بچھا لیتے اور داہنے پاؤں کو کھڑا کر لیتے اور عقبہ الشیطان (یعنی دونوں پاؤں کھڑے کر کے بیٹھنا شیطان کی طرح) بیٹھنے سے منع فرماتے تھے اور اس بات سے بھی منع فرماتے تھے کہ آدمی (حالت سجدہ میں) اپنی بائیں زمین پر رکھے جس طرح درندے اپنی کلاخیاں زمین پر بچھائے بیٹھتے ہیں (یعنی کلاخیاں کبھوں تک زمین پر نہ نکالتی جائیں) اور پھر آپ اسلام شہید رحمۃ اللہ علیہ کہہ کر نماز ختم کرتے تھے۔ (مسلم)

اس سے پہلے کہ ہم دوسری حدیث مبارک کی طرف رجوع ہوں ضروری ہے کہ اس حدیث مبارک میں ”عقبہ الشیطان“ کی وضاحت کر دی جائے۔ شارحین اور فقہانے اس کی دو طرح سے تشریح کی ہے۔ عقبہ الشیطان سے مراد دونوں پاؤں کو پنجوں کے مل کھڑا کر کے ان کی اذیوں پر بیٹھنا چونکہ اس طریقے سے جلد بازی و استکبار کا اظہار ہوتا ہے اور اس طرح بیٹھنے سے نمازی کے صرف گھٹنے اور نیچے ہی زمین سے گلتے ہیں سب سے اہم بات یہ کہ اس طرح درندے یعنی کتے بھیڑیے وغیرہ بیٹھتے ہیں اس طرح بیٹھنے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خصوصیت سے منع فرمایا ہے۔ ہاں اگر کوئی مجبوری ہو معذوری ہو تو پھر بلا کراہت جائز ہے۔

ایک اور حدیث مبارک جو صحابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو جہدہ ساعدی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی ایک جماعت کے سامنے فرمایا۔ ”مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز یعنی اس کی تفصیلات آپ سب لوگوں سے زیادہ یاد ہیں۔ پھر فرمایا میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ نماز شروع کرتے ہوئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کہتے تو اپنے دونوں ہاتھ اٹھا کر مونڈھوں تک لے جاتے اور جب

رکوع میں جاتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو منہ بولی سے پکڑ لیتے، پھر اپنی کمر کو پوری طرح موڑ دیتے (بالکل سیدھی زباں کر دیتے) پھر جب رکوع سے سر مبارک اٹھاتے تو بالکل سیدھے اس طرح کھڑے ہو جاتے کہ بڑھ کی ہڈی کا ہر منکنا (یعنی ہر جوڑ) ٹھیک اپنی جگہ پر آ جاتا، پھر جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں جاتے تو اپنے دونوں ہاتھ زمین پر اس طرح رکھ دیتے کہ نہ ان کو زمین پر بچھا دیتے اور نہ ان کو سکیڑ لیتے اور پاؤں کی انگلیوں کا رخ سجدہ میں قبلہ کی جانب ہوتا تھا پھر جب دو رکعت پڑھ کر بیٹھے تو داہنے پاؤں کو کھڑا کر لیتے اور بائیں پاؤں پر بیٹھ جاتے۔ پھر آخری رکعت پڑھ کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم قعدہ آخرہ کرتے تو اس طرح بیٹھے کہ داہنے پاؤں کو کھڑا کر لیتے بائیں پاؤں کو (اس کے نیچے سے) آگے کی جانب نکال دیتے اور اپنی سرینوں پر بیٹھ جاتے۔ (صحیح بخاری)

ایمان کے بعد اسلام کا دوسرا رکن نماز ہے نماز ہماری زبان میں جانا پہچانا لفظ ہے۔ قرآن میں اسے صلوٰۃ کہا گیا۔ صلوٰۃ کے لغوی معنی کسی کی طرف رخ کرنا، بڑھنا، دعا کرنا اور قریب ہونا اور قرآن کریم کی اصطلاح میں نماز کے معنی اللہ کی طرف متوجہ ہونا ہے اس کی طرف بڑھنا اس سے دعا کرنا اور اس کے انتہائی قریب ہونا اس طریقہ عبادت یعنی نماز کے ارکان کی تعلیم قرآن کریم میں خود رب کائنات نے دی ہے اس کی تفصیل کا طریقہ اور عمل اللہ کے محبوب نبی حضرت محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا اور سکھایا ہے جیسا کہ احادیث مبارکہ آپ کی نظروں سے گزر چکی ہیں رب کائنات قرآن حکیم میں اہل ایمان کو اپنا رخ درست کرنے اور قبلہ کی طرف کرنے کی ہدایت اس طرح دے رہا ہے۔

وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا دَاعِوًا إِلَى مَسْجِدٍ مِّنْ دُونِ الْمَسْجِدِ الْمَدِينَةِ

ترجمہ:- اور یہ نہ کہ ہر جہدہ (نماز) کے وقت اپنا رخ سیدھا رکھا کرو اور اللہ تعالیٰ کی

عبادت اس طور کرو کہ یہ عبادت خالص اللہ کے واسطے ہو۔ (الاعراف۔ ۲۹)

سورہ اہلق میں اس طرح کہا جا رہا ہے۔

وَسُجَّدٌ وَاقِفٌ ۝۱۹

ترجمہ۔ اور سجدہ کرو اور (اللہ سے) قریب ہو جاؤ۔ (اہلق۔ ۱۹)

مسلم کی ایک حدیث میں اس طرح آیا ہے۔ ”بندہ اپنے رب سے اس وقت سب سے زیادہ قریب ہوتا ہے جب وہ اللہ کے حضور سجدے میں ہوتا ہے۔ (مسلم)

بخاری کی حدیث میں یوں بیان ہوا ہے۔ ”تم میں سے جب کوئی نماز پڑھ رہا ہوتا ہے تو وہ اللہ سے مناجات کرتا ہے۔ (بخاری)

نماز کا جو طریقہ اور اس کے ارکان اذکار و اوقات نماز کی رکعتیں اور تفصیلی طریقہ جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا سکھایا اور عمل کے ذریعے سمجھایا سکھایا جو احادیث شریف میں مستند حوالوں سے موجود ہے وہی درست اور ہر شک و شبہ سے محفوظ و بالاتر ہے۔ ایمان لانے کے بعد مسلمان سے اولین مطالبہ نماز قائم کرنے کا ہے۔ قرآن حکیم میں اللہ تبارک و تعالیٰ ارشاد فرما رہا ہے۔

إِنِّىۤ اَنۡتَظِرُ لَآ اِلٰهَ اِلَّا اَنَا فَاعْبُدْنِىۤ ۚ وَاَقِمِ الصَّلٰوةَ لَئِىۤ اُكْرِمَ ۝۱۴

ترجمہ۔ بے شک میں ہی اللہ ہوں میرے سوا کوئی اور معبود نہیں پس میری ہی بندگی کرو اور میری یاد کے لیے نماز قائم کرو۔ (طہ۔ ۱۴)

قرآن حکیم میں دیگر تمام عبادات سے زیادہ نماز کی تاکید کی گئی ہے اور اس کی اقامت پر زور دیا گیا ہے گویا ایمان کا دار و مدار نماز پر ہی ہے۔ نماز ایک ایسا عمل ہے جس کے لیے ایمان کے علاوہ اور کوئی شرط نہیں ہے۔ ایمان لاتے ہی ہر مسلمان عاقل بالغ مرد و عورت پر

چاہے وہ امیر و غریب ہو، تندرست ہو یا بیمار ہو پر فرض ہو جاتی ہے۔ فرض نماز جماعت سے ادا کرنے کی تاکید ہے۔ نماز ایمان کی لازمی علامت ہے۔ جہاں ایمان ہوگا وہاں نماز ہوگی اور جہاں نماز موجود ہے وہاں دین موجود ہے اور اگر نماز ضائع ہوگی تو پھر دین کی موجودگی کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔

نماز کی فضیلت و اہمیت اسی وقت ہے جب اسے پورے ظاہر و باطنی آداب کے ساتھ پورے شعور سے ادا کیا جائے۔ قرآن کریم میں نماز کی اوائلی ساری اقامت وحیِ فطرت کے الفاظ استعمال ہوئے ہیں۔ اس کے معنی ہیں اوائلی نماز میں نا صرف ظاہری آداب کا بہتر مکیا جائے اور باطنی صفات کا تعلق قلب و روح اساسات و جذبات سے ہوتا ہے انسان اپنی پوری توجہ و رضوں کے ساتھ اپنے رب کے حضور کھڑا ہو گا تو نبی اس کا فرض پوری صبر و درست طریقہ سے ادا ہوگا اس کے لیے ضروری ہے کہ وقت کی پابندی کے ساتھ ٹھیک اوقات میں نماز ادا کرے اور پاک صاف ہو کر با وضو ہو کر جماعت کا اہتمام کرے اور پورے سکون و اطمینان سے ٹھہر ٹھہر کر ارکان نماز ادا کرے۔ انسان کو اپنی زندگی اللہ کی اطاعت و بندگی کے لیے تیار کرنے کے لیے ضروری ہے کہ وہ شعوری طور پر یہ یاد رکھے کہ وہ ایک اللہ کا بندہ ہے اور اس دنیا میں اپنے اعمال کے ذریعے ایک اکیلے اللہ کی اطاعت و بندگی کے لیے بھیجا گیا ہے اور اس دنیا میں اسے اپنے بندہ ہونے اور اللہ کا نائب اور اشرف المخلوقات ہونے کا حق ادا کرنا ہے اور اسے یہ بار بار دہرانا ہے کہ وہ اللہ کا بندہ ہے اور اس کی بندگی کا اظہار بار بار نماز دو کر کے کرنا ہے یعنی ٹھیک وقت پر نماز ادا کی جائے کیونکہ نماز وقت کی پابندی سے سہ تھ فرض کی کٹی ہے جیسا کہ سورۃ النساء میں اللہ ربک و تعالیٰ فرما رہا ہے۔

فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَتَعَوَّدُوا أَوْعَلَ جُنُودِكُمْ
فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ
كِتَابًا مُوقُوتًا

ترجمہ۔ پس نماز قائم کرو یقیناً نماز مومنوں پر مقررہ وقتوں پر فرض ہے۔
(النساء۔ ۱۰۳)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”مہترین بندے وہ ہیں جو سورج کی وضو پ اور
چاند تاروں کی گردش کو دیکھتے رہتے ہیں کہ نماز کا وقت فوت نہ ہو جائے۔ (مسند حاکم)
حقیقت میں وہی لوگ نماز کی کہلانے کے حق وار ہیں جو پابندی وقت اور اہتمام کے
ساتھ بلا غلط نمازیں ادا کرتے ہیں جیسے کہ سورۃ المعارج میں کہا گیا ہے۔

إِلَّا الْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ قَائِمُونَ

ترجمہ۔ مگر وہ نمازی جو اپنی نماز التزام کے ساتھ ادا کرتے ہیں۔
(المعارج۔ ۲۲۔ ۲۳)

یہاں نمازی سے مراد وہ اہل ایمان مومن کامل ہیں جن میں اخلاقی کمزوریاں نہیں
ہوتی۔ نماز ہمیشہ وقت پر کسی کوتاہی و سستی کے بغیر ادا کرتے ہیں۔ کسی قسم کی بھی مشغولیت
و کام کی اہمیت انہیں نماز سے نہیں روکتی اور دنیا کا کوئی بھی فائدہ انہیں نماز سے غافل نہیں
کرتا۔ نمازی اپنی نماز کا پورا اہتمام اچھی طرح کرتا ہے۔

شرائط نماز سات ہیں اگر ان میں سے کوئی ایک شرط بھی رہ جائے گی تو نماز ادا نہیں ہوگی۔
(۱)۔ بدن کا پاک صاف ہونا۔ نجاست حقیقی اور حکمی دونوں سے پاک ہو۔ وضو کی
حاجت ہو تو وضو کیا جائے اور غسل کی ضرورت ہو تو غسل کیا جائے۔

(۲)۔ جو لباس زیب تن کیا جائے اس کا پاک ہونا لازمی ہے یعنی قمیص یا جاما یا چٹکوانا

علاوہ ٹوپی، کوٹ، شیر وانی، چادر، کبیل، موزے، دستائے وغیرہ۔

(۳)۔ جس جگہ نماز ادا کی جائے اس کا پاک ہونا ضروری ہے۔

(۴)۔ ستر کا چھپا ہونا یعنی جسم کے ان تمام حصوں کا چھپانا جن کا چھپانا ہر مرد اور عورت

کے لیے فرض کیا گیا ہے۔

(۵)۔ جو نماز ادا کی جا رہی ہو اس کا وقت مقررہ ہو۔ ہر نماز اپنے وقت کے اندر ہی ادا

کی جائے اگر وقت نکل جائے گا تو نماز قضاء ہوگی۔

(۶)۔ جب نماز کے لیے کھڑے ہوں تو یہ یقین کر لیں کہ قبلے کی سمت درست ہے۔

اگر قبلے کی سمت کے علاوہ کسی اور طرف رخ کر کے اگر نماز پڑھی جائے گی تو ادا نہیں ہوگی۔

(۷)۔ نماز کی تیاری کے بعد جب نماز ادا کرنے کے لیے کھڑے ہوں تو دل میں اس

نماز کے لیے نیت کرنا اگر فرض نماز ہے تو فرض کی نیت کرنا اور اگر نفی نماز ہے یا سنتیں ہیں اس

کی نیت کرنا اور اگر قضاء نماز ادا کرنا ہے تو پھر قضاء نماز کی نیت کرے اور جس وقت کی قضاء ادا

کرنا ہو تو اس وقت کا ارادہ بھی کرے۔ زبان سے نیت کرنا افضل ہے لیکن ضروری نہیں ہے

انام کے پیچھے بھی نیت کرنا ضروری ہے۔

جس طرح نماز کی شرائط سات ہیں ایسے ہی نماز میں جو چیزیں فرض ہیں جنہیں ارکان

نماز کہا جاتا ہے وہ بھی سات ہیں۔

(۱) تہنہ تحریر۔ یہ نماز شروع کرتے وقت دونوں ہاتھوں کو موٹھوں تک اٹھا کے

اللہ اکبر کہنا اسے تکبیر تحریر کہتے ہیں۔ تکبیر کہتے ہی وہ تمام افعال جو اب تک حلال تھے حرام

ہو جاتے ہیں یعنی چٹا پھرنا آگے پیچھے ہونا۔ کھانا پینا بات چیت کرنا کھانا ناک میں انگلی

والا غرض تمام باتیں حرام ہو جاتی ہیں۔ اس لیے ہی اسے تکبیر تحریر کہتے ہیں۔

حنفی مسلک کے مطابق تکبیر تحریر کہنے کے فوراً بعد مرد ناف کے اوپر اور عورتیں سینے پر دونوں ہاتھ اس طرح باندھیں گے کہ دائیں ہاتھ کی پھٹی بائیں ہاتھ کی پشت پر رکھیں اور دائیں ہاتھ کے انگوٹھے اور چھوٹی انگلی سے کلائی کو پکڑ لیں گے باقی تینوں انگلیاں کلائی پر سیدھی پھیلا دیں۔

حضرت امام شافعیؒ اور علماء اہل حدیث کے مطابق مردوں کو بھی سینے پر ہاتھ باندھنا ہی مسنون ہے۔ جبکہ فقہ جعفریہ کے مطابق دونوں ہاتھ کھلی حالت میں دونوں رانوں کے ساتھ سیدھے رکھے جاتے ہیں۔ اہل حدیث علماء کے مطابق ناف پر ہاتھ باندھنا حدیث سے ثابت نہیں ہے۔ ابن ابی شیبہ نے حضرت علقمہ کے ذریعے وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے ایک روایت نقل کی ہے کہ انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ناف سے نیچے ہاتھ باندھے ہوئے دیکھا۔ اس حدیث کے راوی مستحکم ہیں ان کی طلاقات بھی ثابت ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کے مسلک کے مطابق ہاتھ ناف کے اوپر باندھنے میں انکساری اطاعت و بندگی کا اظہار ہوتا ہے جبکہ ہاتھوں کو سینے پر باندھنے میں غرور و تکبر و نخوت کا اظہار ہوتا ہے۔ حالت نماز میں توبہ اپنے معبود کے سامنے سراپا غرور و انکسار بندگی کی حالت میں کھڑا ہوتا ہے اور نماز میں اطاعت و بندگی کا اظہار ہی عبادت ہے۔

اگر ہم آج بھی کسی رئیس یا سحران کے یہاں اُس کے دربان خدمت گاروں کو ایک نظر دیکھیں تو یہ بات ہماری سمجھ میں آسانی آ جائے گی کہ وہ اپنے مالک کے سامنے اپنی اطاعت و خدمت گزاری کا اظہار کس طرح کرتے ہیں۔ ہاتھ ناف پر یا زیر ناف باندھے ہوتے ہیں جس سے ان کی خدمت گزاری انکساری و اطاعت کا اظہار ہو رہا ہوتا ہے۔ اس کے برعکس سینے پر آ رہا یعنی اس طرح سے ہاتھ باندھنا کہ دونوں ہاتھوں کی انگلیاں دونوں کہنیوں کو چھو رہی ہوں یا انہیں اپنی گرفت میں لے رہی ہوں اور دونوں پاؤں کے درمیانی

فاصلہ بھی خوب کھلا ہو۔ ایسا صرف وہی پہلوان کرتے ہیں جو اپنی طاقت کے نشے میں چور ہوتے ہیں۔ اس طرح وہ اپنی طاقت اور تکبر کا اظہار کرتے ہیں۔ یہی چیز رب کریم کے لیے سخت ناپسندیدہ ہے کیونکہ تمام تکبر اور بڑائی صرف اللہ تبارک تعالیٰ کے لیے ہی ہے۔ وہ اپنے بندہ کو اپنی اطاعت و بندگی و نیک روی کی ہی تعلیم فرما رہا ہے۔ اس لیے حضرت امام ابوحنیفہؒ کا طریقہ ہی سنت کے مطابق ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ضرورت محسوس کی جب ضرور ایسا کیا جب میدان جنگ میں دشمن سامنے قلعہ بند موجود ہوتا اور اسلامی فوج محاصرہ کی ہوتی جب نماز کا وقت ہوتا تھا تب دشمن کو مرعوب کرنے اس پر نفسیاتی طور پر اثر انداز ہونے کے لیے جیسے کہ نماز کے لیے وضو کرنے کے لیے دانتھہ مسواک سے صاف کرنا اس سے دشمن پر یہ تاثر پڑتا تھا کہ مسلمان ان کی بوئیاں نوچنے کے لیے اپنے دانت تیز کر رہے ہیں۔ ایسے ہی اپنی قوت و شان کے اظہار کے لیے پہلوانوں کی طرح نماز کی صف بندی کی جاتی تھی تاکہ مسلمانوں کی قوت کی ہیبت دشمن کے دل میں بیٹھ جائے اور اس کا ایسا ہی اثر ہوتا بھی تھا لیکن زمانہ امن میں اور خصوصاً تکمیل دین کے وقت وہی طریقہ اختیار کیا گیا جو امام ابوحنیفہؒ نے اختیار کیا۔ ایسا ہی مسئلہ رفع یدین کا ہے کہ یہ طریقہ مشرکین کے شرک کو پکڑنے اور ان کی شناخت کرنے کے لیے اختیار لیا گیا۔

رفع یدین۔ رفع کے معنی بلند کرنے کے ہیں جبکہ یدین ید کی جمع نہیں تثنیہ ہے یعنی دونوں ہاتھوں کو نماز میں بلند کرنا۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ان ممتاز اور جلیل القدر صحابہ میں شمار ہوتے ہیں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدایت فرمائی تھی کہ وہ نماز میں پہلی صف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب کھڑے ہوا کریں تاکہ نماز کے تمام اعمال اور طریقے کو اچھی طرح دیکھ لیں اور سمجھ لیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک خاص حرم سے تک ممنوع نماز میں رفع یدین کا بھی رہا ہے اور آپ نے رفع

یہ دین کو ترک بھی فرمایا ہے یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم پوری نماز میں سوائے تکبیر تحریرہ کے کسی موقع پر رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ جیسے جید صحابی نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے مسلسل مطالعہ اور مشاہدے سے یہ سمجھا کہ نماز میں رفع یدین کو کثرت سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ترک فرمایا اور تکمیل دین کے موقع پر آپ نے رفع یدین نہیں فرمایا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی عمل امام اعظم ابوحنیفہؒ نے اپنایا۔ امام اعظم ابوحنیفہؒ نے وہ تمام عمل جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے آخری زمانے میں اختیار فرمائے انہیں ہی اپنایا ہے کیونکہ ابتدائی اور درمیانی دور نبوت میں تو مختلف اعمال مختلف وجوہات کے باعث وقتی طور پر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی تعلیم و تربیت کے لیے بھی اختیار فرمائے گئے اور جب تکمیل دین ہوئی تو تمام اعمال و افعال پوری طرح مکمل ہو چکے تھے ان کے احکام و طریقے واضح ہو چکے تھے۔ امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے وہی تکمیل شدہ اعمال و افعال کو اپنایا ہے۔ جبکہ دیگر ائمہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جس دور رسالت کو بہتر سمجھا انہیں اپنایا ہے۔ فقہ جعفریہ میں آئمہ اربعہ سے اختلافات نمایاں طور پر پائے جاتے ہیں کیونکہ فقہ جعفریہ میں امام زمانہ کی بات و اعمال کو اہمیت دی جاتی ہے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ چونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے تربیت یافتہ اور قریبی صحابہ کرام میں سے تھے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معمولات کے مطالعہ سے یہ سمجھ لیا تھا کہ رفع یدین وقتی اور عارضی ضرورت کے حور پر اختیار فرمایا گیا تھا۔ جبکہ ابتدائی دور میں منافقین اپنی آستینوں میں جوں کو چھپا کر نماز میں شریک ہوا کرتے تھے۔ اس سلسلے میں ایک حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے خاص شاگرد سے روایت ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے ایک وفد ہم سے کہا کہ میں تمہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والی نماز

پڑھاؤں۔ یہ کہہ کر انہوں نے ہمیں نماز پڑھائی۔ اس نماز میں انہوں نے بس پہلی دفعہ (تکبیر تحریر کے ساتھ) رفع یدین کیا اس کے سوا رفع یدین بالکل نہیں کیا۔ (جامع ترمذی سنن ابن داؤد سنن نسائی)

امام اعظم ابوحنیفہؒ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایات پر زور دیتے ہیں کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں وہ پوری عمر کو پہنچ چکے تھے اور نبی کریم کے ارشاد کے مطابق پہلی صف میں نبی کریم کے قرب میں جُملہ پاتے تھے جبکہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کا محض آغاز تھا۔ ان کو دوسری یا تیسری صف میں جُملہ ملتی تھی۔ اس لیے وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حرکات و سکنات سے پوری طرح واقف نہیں ہو سکے تھے جس طرح کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو مواقع ملے، امام محمد موطا اور دیگر حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی روایات پر انحصار کرتے ہیں۔

(۲)۔ قیام۔ نماز کی ادائیگی کے لیے سیدھا کھڑا ہونا۔ نماز میں اتنی دیر کھڑا ہونا فرض ہے جتنی دیر میں قرآن کریم کی اتنی قرأت ہو سکے جتنی کہ فرض کی گئی۔ قیام صرف فرض اور واجب نمازوں میں فرض ہے۔ نوافل میں قیام فرض نہیں ہے۔

(۳)۔ نماز میں قرأت قرآن۔ قیام اور رکوع جود کی طرح قرآن کریم کی قرأت بھی نماز کا ایک لازمی جزو اور بنیادی رکن ہے جو نماز میں قیام کی حالت میں کی جاتی ہے اور قرأت قرآن حکیم کی ترتیب اس طرح سے ہے تکبیر تحریر کہنے کے بعد اللہ تبارک و تعالیٰ کی حمد و ثناء تسبیح و تہلیل اور اپنی عبودیت کے اظہار کے لیے کوئی دعا اللہ تعالیٰ سے عرض کرنا۔ (سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالیٰ جددک والالہ غیرک) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز شروع فرماتے تو پہلے اللہ کی تسبیح اور حمد اس طرح بیان فرماتے "سبحانک اللہم

و بحمدك“ یعنی نام پاک بڑا برکت والا ہے۔ اور تیری شان بہت اعلیٰ ہے اور تو ہی مسیو

برحق ہے تیرے سوا کوئی عبادت اور بندگی کے لائق نہیں۔ (جامع ترمذی سنن ابی داؤد)

حمد و ثنا کے بعد قرآن کریم کی سب سے پہلی سورہ یعنی سورہ فاتحہ پڑھی جاتی ہے۔ جس

میں اللہ تعالیٰ کی حمد کے ساتھ اس کی صفات کا بڑا جامع اور سوٹ بیان ہے اور ہر قسم کے شرک کی

نفی کے ساتھ توحید الہی کا اقرار اور اپنی ضرورت اور محتاجی حاجت مندی عاجزی اور فقیرانہ

سوال اور دعا بھی ہے۔ سورہ فاتحہ اپنی جامعیت اور خاص عظمت و اہمیت کے باعث ہر نماز

میں لازمی اور ضروری پڑھی جاتی ہے اس کے بغیر کوئی نماز ہی نہیں ہوتی اس کے بعد کوئی بھی

سورہ یا کسی بھی سورہ کا حصہ پڑھا جائے گا۔ صحیح بخاری و مسلم میں ایک حدیث اس طرح نقل ہے۔

حضرت عباد بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا ”جس نے نماز میں سورہ فاتحہ نہیں پڑھی اس کی نماز ہی نہیں ہوئی۔“ (صحیح بخاری صحیح مسلم)

اس حدیث مبارکہ سے یہ بات طے پائی کہ نماز میں سورہ فاتحہ پڑھنا لازمی ہے

اور اس کے بعد قرآن مجید سے کچھ اور بھی پڑھنا ضروری ہے۔ اگر نماز جماعت سے امام

کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہو یعنی مقتدی ہو تو امام کی قرأت تمام مقتدیوں کی طرف سے کافی ہوگی۔

مقتدی کو خود قرأت کرنے کی ضرورت نہیں ہاں جماعت سے الگ تمام صورتوں میں نماز کو

سورہ فاتحہ پڑھنا لازمی ہے۔ امام اعظم ابوحنیفہ بھی اس عمل کے قائل ہیں۔ دوسری نماز میں

بھی امام کی قرأت کو مقتدی کی طرف سے کافی سمجھتے ہیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے

ایک حدیث اس طرح روایت ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

کہ ”امام اس لیے بنایا گیا ہے کہ مقتدی لوگ اس کی اقتداء اور اتباع کریں لہذا جب امام اللہ

اکبر کہے تو تم بھی اللہ اکبر کہو اور جب وہ قرأت کرے تو تم خاموشی سے کان لگا کر

سنو۔" (سنن ابی داؤد، سنن نسائی، ابن ماجہ)

امام کی قرأت کے وقت خاموشی سے سنتے کی ہدایت بعض دیگر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے بھی روایت ہے۔ صحیح مسلم میں حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے ایک طویل حدیث مروی ہے۔ حضرت ابوموسیٰ اشعری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں خطاب فرمایا اور ہمارا طریقہ ہمیں وضاحت سے سمجھایا اور ہمیں نماز سکھائی "پہلے میں سیدھی کر پھر تم میں سے ایک امام بن جائے پھر جب رکوع پھر رکوع بھی پھر رکوع اور جب اقرأت کرے تو تم خاموش کھڑے ہو جاؤ۔" اس حدیث مبارکہ کا خدا وشت قرآن کریم میں الاعراف کی آیت سے بھی پورا ہوتا ہے۔

وَاِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَاَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿۲۰۴﴾

ترجمہ: اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کی طرف کان لگا دیا کرو اور خاموش رہا کرو امید ہے کہ تم پر رحمت ہو۔ (الاعراف۔ ۲۰۴)

آیت مبارکہ اور حدیث شریف سے یہ بات واضح ہو رہی ہے کہ امام کے پیچھے خاموشی کھڑے رہ کر قرأت سننا امام کی اقتدا کے لیے ضروری ہے۔ جو لوگ قرأت سنتے ہیں وہ گویا مقتدی ہیں کیونکہ مقتدی کا امام کا تابع ہونا ضروری ہے۔

امام ابوحنیفہ تو دوسری نمازوں میں بھی امام کی قرأت کو مقتدی کے لیے کافی سمجھتے ہیں ان کا خاص استاد اہل حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے بھی ہے جس کی امام محمد امام حماد بن زید، امام دقطنی نے خود امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی سند سے روایت کیا ہے۔ موطا امام محمد کی روایت کے الفاظ اس طرح ہیں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ

آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قرأت اس کی بھی قرأت ہے۔

یہ مسئلہ کہ امام کے پیچھے مقتدی کو سورۃ الفاتحہ پڑھنی چاہئے یا نہیں؟ اس مسئلے پر دونوں اطراف کے علماء نے بلا مبالغہ سینکڑوں کتب تحریر کی ہے اس سلسلے میں امام اعظم ابوحنیفہؒ کا ایک واقع نقل کرنے سے بات بڑی حد تک آسانی سے سمجھ میں آ سکتی ہے۔

ایک دن معتزلہ کے بہت سے لوگ جمع ہو کر امام ابوحنیفہؒ کے پاس انہیں قتل کرنے کے ارادے سے آئے اور چاہا کہ ان سے قرأت خلف الامام پر گفتگو کریں۔ براہی اپنی اپنی بولی بول رہا تھا۔ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا کہ میں اسے آدھوں میں بند کیوں کر بحث کر سکتا ہوں ہاں ایسا ہو سکتا ہے کہ آپ اپنے اس مجمع میں سے کسی ایک کا انتخاب کر لیں جو سب کی طرف سے اس گفتگو کی خدمت کا فیصل ہو اور اس کی گفتگو کو پورے مجمع کی گفتگو سمجھی جائے۔ لوگوں نے امام صاحب کی اس تجویز کو منظور کر لیا اور ایک شخص کو بحث کے لیے مختار بنادیا گیا۔ اس پر امام عظیم صاحب نے فرمایا۔ آپ نے یہ تسلیم کر لیا اور ایک شخص کو سب کی طرف سے بحث کا مختار بنادیا۔ اسی طرح امام نماز میں تمام مقتدیوں کی طرف سے قرأت کا فیصل ہے۔ اس بات پر بحث کا خاتمہ ہو گیا اور مجمع نے آپ کے درکل و تسلیم کر لیا اور خاموشی سے وہیں بیٹھ گئے۔

یہی عمل مسلک حنفی کے لوگ اختیار کرتے ہیں۔ امام کے پیچھے تکبیر تحریر کبہ کرنا، احمد پڑھ کر قیام میں خاموشی اختیار کرتے ہیں اور سورۃ فاتحہ کے انتہام پر آمین کہتے ہیں۔

(۴)۔ رکوع نماز کی ہر رکعت میں ایک مرتبہ کون کرنا فرض ہے۔ نماز دراصل اللہ تبارک و تعالیٰ کے حضور قلب و قابض قول و عمل اپنے ظاہر و باطن کے ذریعے ایک خاص طریقے سے اپنی بندگی و اطاعت اور نیاز مندی کا اظہار کرنا ہے۔ اور اللہ کی عظمت و جلالت

کے سامنے اپنی انتہائی تذلیل و فروتنی کے مظاہرے کا نام ہے۔ قیام رکوع و سجود یہ سب اسے سب، مثال اپنی فروتنی و بندگی اطاعت کے طور پر کئے جاتے ہیں کیونکہ سر اوں چار کھن ٹکڑے برتری اور بارتری کے احساس کی علامت سمجھا جاتا ہے اس کے برعکس سر کو جھکانا بچا کرنا تواضع اور خاکساری و کمساری کی علامت ہیں یہ ہمارے خالق و مالک پروردگار کا ہم پر حق ہے کہ ہم اس کی عبادت کریں اور اس طرح کریں جیسا کہ اس کا حق ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے تمام ارکان کو خوب اچھی طرح اور صحیح طریقے سے ادا کرنے کی سخت ہدایت و تاکید فرمائی ہے۔

(۵)۔ سجدہ۔ نماز کی ہر رکعت میں دو سجدے کرنا فرض ہیں۔ سجدہ خاکساری، انکساری و اطاعت کی انتہائی آخری شکل ہے۔ اس میں انسان اپنی پیشانی اور ناک جو انسانی اعضاء میں سب سے محترم حصے ہیں خاک پر رکھ دیتا ہے۔ اس لحاظ سے رکوع و سجود نماز کے اہم ترین ارکان ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں خوب اچھی طرح ادا کرنے کا حکم دیا ہے۔ اور تاکید فرمائی ہے کہ بہترین کلمات کے ساتھ ان ارکان کی ادائیگی کے وقت خوب اخلاص سے پورے لقمہ کے ساتھ تسبیح و تہلیل کی تلقین فرمائی ہے۔

حضرت ابو سعید انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”آوی کی نماز اس وقت تک کالی نہیں ہوتی (یعنی پوری طرح ادا نہیں ہوتی) جب تک وہ رکوع اور سجدہ میں اپنی پیٹھ کو برابر سیدھا نہ کرے۔ (سنن ابی داؤد جامع ترمذی سنن نسائی سنن ابن ماجہ سنن دارمی) ایک اور حدیث مسند احمد میں اس طرح آئی ہے۔

حضرت طلق بن علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ”جو بندہ رکوع اور سجدہ میں اپنی پشت کو سیدھی برابر نہیں کرتا اللہ تعالیٰ اس کی نماز کی طرف دیکھتا بھی نہیں۔ (مسند احمد)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سجدہ اعتدال کے ساتھ کرو اور کوئی اپنی بائیں اس طرح نہ بچھائے جس طرح کتاز میں پر بائیں بچھا دیتا ہے۔ (صحیح بخاری، صحیح مسلم)

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”جب سجدہ کرو تو اپنی ہتھیلیاں زمین پر رکھو اور کہنیاں اوپر اٹھاؤ۔“ (صحیح مسلم)

حضرت عبداللہ بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سجدہ میں جاتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اچھی طرح کھول دیتے۔ (یعنی پہلو سے الگ رکھتے تھے) یہاں تک کہ بغل کی سفیدی نظر آ سکتی تھی۔ (صحیح بخاری، صحیح مسلم)

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خود دیکھا کہ جب آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) سجدے میں جاتے تو ہاتھوں سے پہلے اپنے گھٹنے زمین پر رکھتے تھے اور جب سجدے سے اٹھتے تھے تو اس کے برعکس اپنے ہاتھ گھٹنوں سے پہلے اٹھاتے تھے۔ (سنن ابی داؤد، جامع ترمذی، سنن نسائی، سنن ابن ماجہ)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”مجھے حکم ملا ہے (یعنی اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے) کہ میں سات اعضاء پر سجدہ کروں۔ (یعنی سجدہ اس طرح کروں کہ یہ سات اعضاء زمین پر رکھے ہوں)

(۱) پیشانی (۲) دونوں ہاتھ (۳) اور دونوں گھٹنے (۴) اور ساتھ دونوں پاؤں کے کنارے اور یہ (بھی حکم ہے) کہ ہم اپنے کپڑوں اور بالوں کو نہ بچھیں۔ (صحیح بخاری، صحیح مسلم)

یہ سات اعضاء جن کا حدیث مبارکہ میں ذکر ہے یہ اعضاء موجود کھلاتے ہیں جدے کی حالت میں انہیں زمین پر ٹکنا چاہئے۔ بعض افراد سجدے میں جاتے ہوئے اپنے کپڑوں کو سمیٹتے ہیں کہ کہیں خاک آلود نہ ہو جائیں۔ زمین وغیرہ سے لگ کر خراب نہ ہو جائیں چونکہ یہ

بات نجد سے کی اہمیت اور اس کے مقصد کے مخالف ہے یعنی نجد سے کی روح کے منافی ہے اس لیے کپڑے سمیٹنے کو حدیث شریف میں منع کیا گیا ہے۔ رکوع اور نجد سے میں کیا پڑھنا اور کیسے پڑھنا چاہئے اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا احکام اس سلسلے میں ہدایت فرمائے ہیں۔

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب قرآن کریم کی آیت ”فسبح باسم ربک العظیم“ نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ اس کو اپنے رکوع میں رکھو۔ (یعنی اس حکم کی تعمیل میں سبحان ربی العظیم رکوع میں کہا کرو) پھر جب آیت ”سبح اسم ربک الاعلیٰ“ کا نزول ہوا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کو نجد سے میں رکھو۔ (یعنی اس کی تعمیل میں سبحان ربی الاعلیٰ نجد سے میں کہا کریں) (سنن ابی داؤد سنن ابن ماجہ سنن دارمی)

حضرت حدیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی آپ رکوع میں سبحان ربی العظیم اور نجد سے میں سبحان ربی الاعلیٰ پڑھتے تھے۔ (سنن نسائی سنن ابن ماجہ جامع ترمذی سنن ابوداؤد سنن دارمی)

حضرت عون بن عبد اللہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب کوئی شخص اپنے رکوع میں تین بار سبحان ربی العظیم کہے تو اس کا رکوع مکمل ہو گیا۔ یہ اس کا اوئی درجہ ہوا اسی طرح جب اپنے نجد سے میں سبحان ربی الاعلیٰ تین بار کہے تو اس کا نجد پورا ہو گیا اور یہ اس کا اوئی درجہ ہوا۔ (جامع ترمذی سنن ابی داؤد سنن ابن ماجہ)

اس حدیث مبارکہ سے یہ بات واضح ہو رہی ہے کہ رکوع اور نجد سے میں اگر تسبیح تین بار سے کم پڑھی جائے تو رکوع اور نجد ہوا ہو جائے گا لیکن اس کی کامل ادائیگی نہ ہوگی کیونکہ حدیث میں نماز تین بار تسبیح کہنے کا حکم دیا گیا ہے ہاں اگر کوئی تین بار سے زیادہ پڑھے تو یہ بہتر ہوگا۔

قومہ یا جلسہ رکوع اور سجدے کے درمیان قومہ کا حکم ہے ایسے ہی ایک رکعت کے دونوں سجدوں کے درمیان جلسہ یعنی بیٹھنے یا رکنے کا حکم ہے جیسا کہ حدیث سے ہمیں معلوم ہو رہا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب امام (رکوع سے اٹھتے ہوئے) سمیع اللہ لمن حمدہ (اللہ نے سنی اس بندے کی جس نے اس کی حمد کی) تو مقتدی لوگوں کو چاہئے کہ وہ کہیں ”اللھم ربنا تک اعمد“ (اے اللہ! ہمارے پروردگار تیرے لیے ہی ساری حمد و ستائش ہے) تو جس کا کہنا ملائکہ کے کہنے کے مطابق ہوگا اس کے پچھلے تمام گناہ معاف کر دیے جائیں گے۔ (صحیح بخاری صحیح مسلم)

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دونوں سجدوں کے درمیان جلسہ میں فرمایا کرتے تھے۔

”رب اغفر لی“ (اے اللہ! میری مغفرت فرما) (سنن نسائی مستدراری)

(۶)۔ قعدہ۔ نماز اگر تین یا چار رکعت والی ہو تو پہلی دو رکعت پڑھنے کے بعد ایک وقت درمیان میں بیٹھا جائے گا۔ اس کو قعدہ اولیٰ کہتے ہیں۔ اس قعدہ اولیٰ میں صرف تشہد یعنی اختتام پڑھ کر کھڑے ہو جاتے ہیں پھر اگر نماز تین رکعت کی ہے تو تیسری رکعت میں اور چار رکعت کی ہے تو چوتھی رکعت پڑھنے کے بعد دوبارہ بیٹھ جاتے ہیں اور تشہد کے بعد درود شریف پڑھتے ہیں اس کے بعد دعا بقوت یا جود عایاد ہو یا جود عاچھی معلوم ہو وہ پڑھے۔ قعدے میں بیٹھنے کا طریقہ بھی رسول کریم نے تعلیم فرمایا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے فرزند عبداللہ سے روایت ہے کہ وہ اپنے والد (حضرت عبداللہ بن عمرؓ) کو دیکھتے تھے کہ وہ نماز میں چہرہ زانو بیٹھے تھے۔ میں بھی اسی طرح چہرہ زانو بیٹھنے لگا مگر والد نے اس وقت بالکل نو عمر تھا۔ والد نے مجھے اس طریق بیٹھنے سے منع فرمایا اور مجھے بتایا کہ نماز میں بیٹھنے کا شرعی طریقہ یہ ہے کہ اپنا دایا پاؤں کھڑا کر دو اور

بایاں پاؤں موز کر بچھاؤ۔ میں نے عرض کیا۔ خواہ آپ جو چہرہ راز انو بیٹھتے ہیں؟ انہوں نے فرمایا کہ (میں مجبوری اور معذوری کی وجہ سے اس طرح بیٹھتا ہوں) میرے پاؤں اب میرا بوجھ نہیں سہارتے۔ (صحیح بخاری)

قعدہ اولیٰ میں اختصار اور جلدی کرنا چاہئے۔ ذیل کی حدیث مبارکہ سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ قعدہ اولیٰ میں صرف تشہد پڑھ کر فوراً ہی کھڑے ہو جانا چاہئے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب پہلے دو رکعتوں میں بیٹھتے تھے (یعنی قعدہ اولیٰ فرماتے) تو اتنی جلد فرماتے جیسے گرم تپتے پتھروں پر بیٹھے ہوں یہاں تک کہ تیسری رکعت کے لیے کھڑے ہو جاتے۔ (جامع ترمذی سنن نسائی)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز میں بیٹھتے تھے تو اپنے دونوں ہاتھ گھٹنوں پر رکھ لیتے تھے اور وہ اپنے ہاتھ کی انگوٹھ کے برابر والی انگلی (شہادت کی انگلی) کو اٹھا کر اس سے اشارہ فرماتے تھے اور اس وقت بایاں ہاتھ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ہائیں گھٹنے پر ہی دراز ہوتا۔ (اس سے کوئی اشارہ نہ کرتے) (صحیح مسلم)

اس حدیث شریف سے یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ قعدہ میں کلمہ شہادت کے وقت شہادت کی انگلی اٹھا کر اشارہ کرنا چاہئے۔ اس کا مقصد بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس وقت نمازی انتہیات میں اشھد ان لا الہ الا اللہ کہہ تو وہ اللہ تعالیٰ کے واحد لا شریک ہونے کی شہادت دے رہا ہوتا ہے اس کا دل توحید کے تصور اور یقین سے لبریز ہوتا ہے اور وہ اپنے ہاتھ کی کلمہ کی انگلی سے اشارہ اس کے جسم کی شہادت ہوگی۔ اس اشارے کے بارے میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

انگشت شہادت کا یہ اشارہ شیطان کے لیے لوہے کی تیز دھار دار چھری اور تلوار سے زیادہ تکلیف دہ ہوتا ہے۔ (مشکوٰۃ - مسند احمد)

(۷)۔ نماز کی تکمیل پر سلام پھیرنا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح نماز کے آغاز کے لیے اللہ اکبر کا کلمہ تعلیم فرمایا ہے اسی طرح نماز کی تکمیل یا اختتام کے لیے بھی ”السلام علیکم ورحمۃ اللہ کی تلقین فرمائی ہے۔ یقیناً نماز کے خاتمے کے لیے اس سے بہتر اور کوئی کلمہ نہیں ہو سکتا۔ یہ بات ہم بہ خوبی جانتے ہیں کہ سلام اس وقت کیا جاتا ہے جب ایک دوسرے سے الگ ہونے کے بعد پھر ملاقات ہوتی ہے یہاں اختتام نماز کے لیے السلام علیکم ورحمۃ اللہ کی تعلیم دے کر مسلمانوں کو یہ سمجھایا جا رہا ہے کہ نمازی بندے نے بکبیر تحریمہ اللہ اکبر کہہ کر خود کو اللہ تبارک و تعالیٰ کے حضور پیش کر دیا اور اپنی عرض و معروضات کا اظہار کر رہا ہے یہ موقع ہوتا ہے جب بندہ اپنے ارد گرد آگئے پیچھے سے بے گانہ اور الگ تھلک ہو کر صرف اپنے رب کے حضور حاضر ہو اور اس کے دل و دماغ میں صرف اللہ کے حضور حاضری کا احساس و خیال ہو پورے اخلاص اور توجہ سے نماز میں مشغول ہو پھر جب قعدہ آخر میں تشہید درود اور آخری دعا اللہ تعالیٰ کے حضور میں عرض کر کے اپنی نماز پوری کر لے تو اب اس کے باطن کا حال یہ ہوگا جیسے وہ اب کسی دوسرے عالم سے واپس دنیا میں اپنے ماحول میں واپس آیا ہو اور اپنے دائیں بائیں والے افراد اور فرشتوں سے اب اس کی دوبارہ ملاقات ہو رہی ہو۔ اس لیے اب وہ ان کی طرف رخ کر کے اور ان ہی سے مخاطب ہو کر السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہہ کر اپنی نماز پوری کرتا ہے۔

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا طہارت (یعنی وضو) نماز کی کنجی ہے اور اس کی تحریمہ اللہ اکبر کہنا ہے اور اس کی بندش کھولنے کا ذریعہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہنا ہے۔ (سنن ابی داؤد جامع ترمذی۔ مسند وارثی۔ سنن ابن ماجہ)

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خود دیکھا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سلام پھیرتے وقت دائیں جانب اور بائیں جانب رخ فرماتے تھے اور چہرہ مبارک کو دائیں جانب اور بائیں جانب اتنا پھیرتے تھے کہ ہم رخسار مبارک کی سفیدی دیکھ لیتے تھے۔ (صحیح مسلم)

ایمان کے بعد پہلا حکم نماز ہی کا دیا گیا ہے اس لیے ضروری تھا کہ نماز کے بارے میں تفصیل سے بات کی جائے۔ شریعت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم میں نماز کو جتنی اہمیت دی گئی ہے اور کسی عبادت کو اس قدر اہمیت نہیں دی گئی کیونکہ نماز اپنی عظمت و شان میں تمام عبادات میں افضل اور خاص امتیاز کی حامل ہے۔ نماز میں اطاعت و بندگی اور تزکیہ نفس کی نہ صرف تربیت دی گئی ہے بلکہ بندگی کے تمام آداب بھی نماز میں جمع کر دیے گئے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ نماز کو دین کا عظیم ترین شعار اور امتیاز قرار دیا گیا ہے اللہ ہمیں دین پر استقامت عطا فرمائے اور نماز کا پابند کرے۔

اس سے قبل کہ ہم آگے بڑھیں ضروری معلوم ہوتا ہے کہ نماز کے ارکان و شرائط میں مختلف مسائل میں کیا فرق ہے پر ایک نظر ڈالیں تاکہ دیگر مسائل اور حنفی مسلک کی نماز کے فرق کو سمجھا جاسکے۔ جیسا کہ تشریح صفحات میں آپ پڑھ چکے ہیں کہ نماز کی شرائط سات ہیں۔

- (۱) بدن کا پاک ہونا۔ یہ شرط تمام مسائل میں مشترک ہے۔
- (۲) لباس کا پاک ہونا۔ یہ شرط تمام مسائل میں مشترک ہے۔
- (۳) نماز کی جگہ کا پاک ہونا۔ یہ شرط تمام مسائل میں مشترک ہے۔
- (۴) ستر چھپانا۔ یہ شرط بھی تمام مسائل میں مشترک ہے۔
- (۵) نماز کا وقت ہونا۔ یہ شرط بھی تمام مسائل میں مشترک ہے لیکن فقہ جعفریہ میں فجر کے بعد ظہر اور عصر کو ایک وقت ظہرین میں ادا کرتے ہیں ایسے ہی مغرب اور

عشاء کو مغربین ایک وقت میں ادا کرتے ہیں لیکن کچھ پانچوں نمازوں کو ان کے وقت پر بھی ادا کرتے ہیں۔

(۶) قبلہ رخ ہونا یہ شرط بھی سب میں مشترک ہے۔

(۷) نیت کرنا یہ شرط بھی سب میں مشترک ہے۔

ارکان نماز بھی سات ہیں۔

(۱) تکبیر تحریر اس پر تمام مسالک کا اتفاق ہے۔

(۲) قیام اس پر تمام مسالک کا اتفاق ہے۔

(۳) قرأت اس پر بھی تمام مسالک کا اتفاق ہے لیکن امام

کے پیچھے قرأت کرنے میں اختلاف ہے۔ حنفی مسالک کے سوا تمام دیگر مسالک میں امام کے پیچھے بھی مقتدی قرأت کرتے ہیں۔

(۴) رکوع اس پر کوئی اختلاف نہیں سب متفق ہیں۔

(۵) سجدہ اس پر بھی کوئی اختلاف نہیں۔

(۶) قعدہ آخر اس پر بھی کوئی اختلاف نہیں

(۷) اختیاری فصل سے نماز ختم کرنا فقہ جعفریہ کے علاوہ دیگر مسالک میں نماز کا اختتام یا تکمیل دائیں بائیں سلام پھیر کر کیا جاتا ہے جبکہ فقہ جعفریہ میں تہنید و سلام پڑھ کر نماز ختم کی جاتی ہے۔ واجبات نماز میں کوئی اختلاف نہیں پایا جاتا۔ تمام مسالک میں تقریباً یکساں ہیں۔

اے اللہ میں تیری حمد و ستائش کے ساتھ تیری پاکی بیان کرتا ہوں تیرا پاک نام بڑا مبارک ہے۔ تو بڑی عظمت والا ہے۔ تیرے سوا کوئی بھی عبادت اور بندگی کا مستحق نہیں اے میرے رب! مجھے نماز قائم کرنے والا بنادے اور میری نسل کو بھی اس کی توفیق دے۔ اے میرے رب میری دعا قبول فرمائے اور اپنے ایمان والے تمام بندوں کو بخش دے۔ (آمین)

زکوٰۃ

زکوٰۃ اسلام کا تیسرا اہم ترین رکن ہے۔ قرآن کریم میں ستر سے زیادہ مقامات پر نماز کے ساتھ زکوٰۃ کا ذکر اس طرح آیا ہے کہ دونوں لازم و ملزوم معلوم ہوتے ہیں کیونکہ اسلام میں دونوں عبادات یعنی نماز اور زکوٰۃ کا درجہ قریب قریب ایک ہی ہے۔ زکوٰۃ میں نیکی اور افادیت کے تین پہلو ہیں۔ نماز میں بندہ مومن جس طرح قیام رکوع و سجود کے ذریعے رب کائنات کے حضور اپنی بندگی و اطاعت و نیاز مندی کھتری کا مظاہرہ ملامت جسم و جان سے اور زبان سے کرتا ہے کہ اللہ کی رضا حاصل ہو سکے اسی طرح زکوٰۃ کی ادائیگی کر کے وہ اپنے رب مالک و قاک کے حضور اپنی مالی نذر گزارتا ہے اور اس بات کا عملی ثبوت دیتا ہے کہ اس کے پاس جو کچھ بھی ہے وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ہی دیا ہوا اور سب کچھ اسی کا ہے۔ جسے اس کے حکم کے مطابق ہی خرچ کرنا ہے اور وہ اس طرح اپنی بندگی و اطاعت کو بھی ثابت کرنے کی کوشش کرتا ہے تاکہ اسے اللہ تعالیٰ اپنے رحم و کرم اور فضل سے نوازے۔

دوسرا پہلو زکوٰۃ میں اللہ تعالیٰ نے یہ رکھ ہے کہ اللہ کے جو بندے پریشان حال اور ضرورت مند ہوں اس کے ذریعے ان کی مدد و اعانت ہو سکے اور مسلم معاشرے میں مفلسی مفلوک الخالی کو ختم کیا جاسکے۔ اسلامی نظام زندگی اور معاشرے کی اخلاقیات کا یہ نہایت اہم پہلو بھی ہے اور معاشی استحکام کا ذریعہ بھی ہے۔

تیسرا پہلو زکوٰۃ کی ادائیگی کا یہ ہے کہ انسان میں دولت کی ہوس اور محبت جو انسانوں کے لیے ایک مہلک اور متعدی بیماری کی مانند ہے پیدا نہیں ہوتی۔ زکوٰۃ کی ادائیگی کے باعث اللہ اپنے بندوں کے نفس کی تطہیر اور تزکیہ فرماتا ہے جیسا کہ سورۃ توبہ میں فرمایا گیا ہے۔

حُنَّ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةٌ تُطْفَرُ مِنْهُمْ رُسُلُهُمْ يَوْمَئِذٍ

ترجمہ: آپ ان کے مالوں میں سے صدقہ (زکوٰۃ) لے لیجئے جس کے ذریعہ آپ ان کو پاک صاف کر دیں۔ (سورۃ توبہ۔ ۱۰۳)

آیت مبارکہ میں حکم عام دیا جا رہا ہے۔ صدقے سے مراد فرض صدقہ یعنی زکوٰۃ ہے اور نقل صدقہ بھی ہو سکتا ہے اس آیت میں اللہ تبارک و تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہدایت دے گا اس کے ذریعے آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) مسلمانوں کی تطہیر اور ان کا تزکیہ فرمادیں۔ اس سے یہ بات واضح ہو رہی ہے کہ زکوٰۃ و صدقات کے ذریعے انسان کے اخلاق و کردار کی پاکیزگی و طہارت کا اہتمام رب کا نکتہ فرما رہا ہے۔ صدقے کو صدقہ اس لیے کہا جاتا ہے مال خرچ کرنے والا اپنے دعویٰ ایمان میں کتنا صادق ہے اس سے اسلامی معاشرے میں اخوت و بھائی چارہ پیدا ہوتا ہے۔ یہی قرابتیں بڑھتی ہیں۔

زکوٰۃ کے متعلق سب سے پہلے تو ہمیں یہ سمجھ لینا چاہئے کہ یہ ایک عبادت ہے کسی قسم کا ٹیکس یا انکم ٹیکس نہیں ہے۔ اسلام کا اہم ترین رکن ہے جس طرح نماز، روزہ اور حج ارکان اسلام ہیں۔ زکوٰۃ کا نفاذ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہر زمانے میں تمام امتیاء کرام کے دین میں نافذ فرمایا ہے یہ قطعی کسی قسم کا ٹیکس نہیں ہے کیونکہ حکومت وقت کے تمام ٹیکسوں میں ایسا کوئی ٹیکس نہیں ہے۔ زکوٰۃ کو اللہ تعالیٰ نے تمام صاحب نصاب مسلمانوں پر فرض فرمایا ہے اور اس کی تقسیم کا نظام بھی تعین فرمایا ہے۔ زکوٰۃ کی بنیادی حقیقت تو یہی ہے کہ اپنی دولت و معاشی میں سے اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی کے لیے اس کی راہ میں اپنا مال خرچ کیا جائے۔ اسلام کے ابتدائی دور میں یہی حکم تھا پھر بعد میں تفصیلی حکم آیا اور اس کے ضوابط مقرر ہوئے۔ یعنی ماں کی کن اقسام پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور کم از کم کتنے پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور کتنی مدت گزر جانے پر ہوگی اور زکوٰۃ کن کن راہوں پر خرچ ہو سکے گی۔ ایک حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ سے

روایت ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
مکھڑوں میں اور غلاموں میں زکوٰۃ واجب نہیں کی گئی۔

پس ادا کرو زکوٰۃ چاندی کی ہر چالیس درہم میں سے ایک درہم اور ایک سونٹا نوے
درہم تک کچھ واجب نہیں اور جب پورے دو سو ہو جائیں تو ان میں پانچ درہم واجب ہوں
گے۔ (جامع ترمذی، سنن ابی داؤد)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: "جس کسی کو کسی راہ سے مال حاصل ہو تو اس پر اس کی زکوٰۃ اس وقت تک واجب نہیں
ہوگی جب تک اس مال پر پورا سال نہ گزر جائے۔ (جامع ترمذی)

زکوٰۃ ایسے مال کو کہتے ہیں جو شرائط مخصوصہ کے ساتھ کسی مستحق آدمی کو اپنے مال کے
ایک معین حصے کا مالک بنا دینا۔ امام راغب اصفہانی کے قول کے مطابق مال کا وہ حصہ جو حق
الہی کے طور پر نکالی کر فقرا کو دیا جاتا ہے زکوٰۃ صدقہ مفروضہ اور ارکان اسلام میں سے ایک
اہم رکن ہے۔ اسے زکوٰۃ اس لیے کہا جاتا ہے کہ اس میں برکت کی امید ہوتی ہے۔ اس سے
نفس انسانی پاکیزہ ہوتا ہے زکوٰۃ کا مفہوم دو معنوں سے مرکب ہے ایک پاکیزگی دوسرا
نشوونما کسی چیز کی ترقی میں جو چیز مانع ہو اس کو دور کرنا اور اس کے اصل جوہر کو پروان
چڑھانا۔ یہ دو تصورات مل کر زکوٰۃ کا تصور پورا کرتے ہیں۔ اسلامی اصطلاح میں اس کا
اطلاق دو معنوں میں ہوتا ہے۔ ایک وہ مال جو تزکیہ کے مقصد سے نکالا جائے دوسرے زکوٰۃ
خود تزکیہ کا فعل ہے۔

زکوٰۃ چار اقسام کے اموال پر فرض ہے۔ (۱) ایسے جانوروں پر جو سارا سال گھر سے
باہر چرتے ہوں اور گھر میں نہ کھاتے ہوں۔ (۲) سونے چاندی پر (۳) کھیتی اور درختوں کی

پیداوار پر (۴) ہر قسم کے تجارتی مال پر۔ ہر ایک کا نصف مال اپنا اپنا ہے۔ نصاب مال کی وہ حد جس مقدار ہے جس پر شریعت نے زکوٰۃ فرض کی ہے۔ چاندی سونے اور تمام تجارتی مال پر چالیسواں حصہ زکوٰۃ فرض ہے۔ چاندی کا نصاب ساڑھے باون تولے اور سونے کا نصاب ساڑھے سات تولے سونا ہے زکوٰۃ اس کی موجودہ قیمت کے اعتبار سے نکلے گی۔ مال کی قیمت اگر ساڑھے سات تولے سونے کی قیمت یا ساڑھے باون تولے چاندی کی قیمت کے برابر یا اس سے زائد ہو تو مال پر سال گزرنے پر زکوٰۃ واجب ہوگی جو مال کی قیمت کا چالیسواں حصہ ہوگی۔

زیورات پر زکوٰۃ کے حکم سے بارے میں حدیث مبارکہ:-

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک خاتون اپنی ایک لڑکی کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں۔ اس لڑکی کے ہاتھوں میں سونے کے سونے اور بھاری نگین تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا۔ ”تم ان نگینوں کی زکوٰۃ دلا کر دیتی ہو؟“ اس نے کہا میں تو اس کی زکوٰۃ نہیں دیتی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ”تو کیا تمہارے لیے یہ بات خوشی کی ہوگی کہ اللہ تعالیٰ تمہیں نگینوں کی (زکوٰۃ نہ دینے کی وجہ سے) قیامت کے دن آگ کے نگین پہنائے؟ یہ سنتے ہی اس عورت نے دونوں نگین اتار کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ڈال دیئے اور عرض کیا اب یہ اللہ اور اللہ کے رسول کے ہیں۔ (سنن ابی داؤد جامع ترمذی سنن نسائی سنن ابن ماجہ)

امام اعظم حضرت ابوحنیفہؒ اس سے ہی سونے چاندی کے زیورات پر (اگر وہ نصاب کے قائل ہوں) زکوٰۃ فرض ہونے کے قائل ہیں جبکہ دوسرے ائمہ حضرت امام مالکؒ حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک زیورات پر زکوٰۃ صرف اس صورت میں فرض ہے جب وہ تجارت کے لیے ہوں یا مال کو محفوظ رکھنے کے لیے بنوائے گئے ہوں۔ لیکن جو زیورات استعمال اور آرائش کے لیے ہوں ان آخر کے نزدیک ان پر زکوٰۃ

۱۔ جب تکس ہے جبکہ احادیث سے بھی حضرت امام ابو حنیفہؒ کی رائے کی تائید ہوتی ہے۔ زکوٰۃ و صدقات کے مستحقین سے ہارے میں رب کا نکت قرآن حکیم میں فرما رہا ہے۔

لَسَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَكَّفَةِ قُلُوبُهُمْ
وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَرَمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ
وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿۹۰﴾

ترجمہ:- زکوٰۃ پس حق ہے غلوں اور محتاجوں کا اور اس کی تحصیل وصولی کا کام کرنے والوں کا اور موقوفہ القلوب کا نیز وہ صرف کی جاسکتی ہے غلاموں کو آزادی دلانے اور ان کی توفیق حاصل کرانے میں اور ان لوگوں کی مدد میں جو قرض وغیرہ کی مصیبت میں مبتلا ہوں۔ اور (اسی طرح) مجاہدوں اور مسافروں کی مدد میں۔ (التوبہ- ۶۰)

قرآن مجید میں زکوٰۃ کے آٹھ مصرف بیان فرمائے گئے ہیں۔

(۱)۔ فقراء:- لفظ فقیر عربی زبان میں غنی یعنی مال دار کے مقابلے میں استغناء ہوتا ہے۔ اس لحاظ سے ہر وہ شخص جو اپنی معیشت کے لیے دوسروں کے محتاج ہوں۔ یہ غلط فہم حاجت مندوں کے لیے عام ہے خواہ وہ جسمانی نقص یا بوجھاپہ کی وجہ سے مستقل طور پر محتاج ہوں یا کسی عارضی سبب سے سردست مدد کا محتاج ہو۔ یتیم بچے یتیم خانہ میں بے روزگار افراد اور ایسے تمام افراد جو کسی وقتی حادثے کے باعث مفلس ہو گئے ہوں اور مصیبت میں مبتلا ہوں۔

(۲)۔ مسکین:- وہ تمام حاجت مند جن کے پاس اپنی ضروریات پوری کرنے کے لیے کچھ نہ ہو خالی ہاتھ ہوں۔ مسکین کے لفظ میں عاجزی و رماندگی اے چارگی اور ذلت کے مظاہر سب آ جاتے ہیں اس اعتبار سے مسکین وہ لوگ ہوں گے جو عام حاجت مندوں کی نسبت زیادہ خست حال ہوں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسکین کی تشریح فرماتے ہوئے

خصوصیت سے ایسے افراد کو مستحق امداد ٹھہرایا ہے جو اپنی ضروریات کے مطابق ذرائع نہ پڑے ہوں اور سخت تنگ حال ہوں مگر وہ خود داری کے باعث کسی کے آگے ہاتھ پھیلانے کی ہمت نہیں رکھتے ہوں اور ان کی ظاہری پوزیشن ایسی ہو کہ کوئی انہیں حاجت مند سمجھ کر ان کی مدد کے لیے ان کی طرف توجہ دے۔

(۳)۔ عالمین :- زکوٰۃ وصول کرنے اور اس کی حفاظت کرنے والا عملہ۔ ایسے لوگ اگر فقراء مسکین نہ بھی ہوں بلکہ غنی ہوں تب بھی ان کی تنخواہ زکوٰۃ سے ادا کی جاسکتی ہے۔

اس سلسلے میں یہ بات قابل ذکر ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ذات اور اپنے خاندان بنی ہاشم پر زکوٰۃ کا مال حرام قرار دیا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی صدقات کی تحصیل و تقسیم کا کام ہمیشہ بلا معاوضہ ہی کیا اور دوسرے بنی ہاشم کے لیے بھی یہ قاعدہ مقرر فرمادیا کہ اگر وہ اس خدمت کو بلا معاوضہ انجام دیں تو جائز ہے لیکن معاوضہ لے کر بنی ہاشم کے افراد کے لیے اس شعبے میں خدمت کرنا جائز نہیں۔ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان کے افراد صاحب منصب ہوں تو زکوٰۃ دینا ان پر فرض ہے لیکن اگر وہ غریب و محتاج یا قرض دار یا مسافر ہوں تو زکوٰۃ لینا ان کے لیے حرام ہے۔

(۴)۔ مولفہ انقلوب :- ایسے افراد جن کی تالیف قلب اور دل جوئی اور اہم دینی و ملی مصالح کے لیے ضروری ہوا اگر وہ دولت مند ہوں تب بھی اس مقصد کے لیے زکوٰۃ ان پر خرچ کی جاسکتی ہے۔ ابتدائے اسلام کے وقت جو لوگ اسلام کی مخالفت میں سرگرم عمل تھے یا جو لوگ نئے نئے اسلام میں داخل ہوئے تھے ان کی سابقہ عداوت یا ان کی کمزوریوں کو دیکھتے ہوئے یہ اندیشہ پیدا ہوا کہ اگر ان کی مالی مدد نہ کی گئی تو کہیں وہ اپنی مالی مشکلات کی وجہ سے کفر کی طرف نہ لوٹ جائیں تو ان کے مستقل وظائف یا وقفی عطیے دے کر اسلام کا حامی و مددگار یا کم از کم بے ضرر دشمن بنالیا جائے۔ اس مد میں دیگر ذریعہ آمدن کے علاوہ زکوٰۃ کی مدد سے بھی

ایسے لوگوں کی مدد کی گئی ایسے لوگوں کے لیے مسکین و فقیر ہو یا مسافر ہو یا شرط نہیں مال دار اور رئیس ہونے پر بھی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔

حضرت امام اعظم ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب کی رائے کے مطابق حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے زمانے سے یہ بدستور ہو گئی تھی۔ اس لیے اب مؤلف القلوب کی مد میں کچھ دینا جائز نہیں جبکہ حضرت امام شافعی کی رائے کے مطابق قاصد مسلمانوں کو تالیف قلب کے لیے اب بھی زکوٰۃ کی مدد سے دیا جاسکتا ہے۔ مگر کفار کو نہیں۔ دیگر فقہاء کے نزدیک اس مد میں اب بھی ایسے افراد کی مدد زکوٰۃ سے کی جاسکتی ہے۔

امام شافعی کا استدلال یہ بھی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے تالیف قلب کے لیے کفار کو مال زکوٰۃ دینا ثابت نہیں ہے بلکہ جتنے بھی ایسے واقعات حدیث میں ملتے ہیں ان سب سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ حضور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار کو تالیف قلب کے لیے جو کچھ دیا مال خیریت سے دیا زکوٰۃ سے نہیں۔

(۵) ارباب: اگر وہ نہیں چھڑانے سے مراد ہے کہ غلاموں کی آزادی میں مال زکوٰۃ صرف کیا جاسکتا ہے۔ اس کی دو صورتیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ جس غلام نے اپنے مالک سے یہ معاہدہ کر رکھا ہو کہ میں اگر اتنی یعنی مقررہ رقم تمہیں دو کر دوں تو تم مجھے آزاد کر دو گے تو ایسے غلام کی آزادی کی قیمت ادا کرنے میں زکوٰۃ سے مدد کی جاسکتی ہے۔ دوسری صورت یہ ہو سکتی ہے۔ زکوٰۃ کی رقم سے خود غلام خرید کر آزاد کیا جائے۔

(۶) غار میں: جن لوگوں پر ایسا مالی بار پڑا ہو جس کے اٹھانے کی ان میں طاقت نہ ہو یعنی ایسے قرض دار جو اگر اپنا پورا قرض چکا دیں تو ان کے پاس نصاب سے بھی کم مال بچا سمجھا ہو ایسے لوگ خواہ برسر روزگار ہوں یا بے روزگار یعنی عرف عام میں غریب یا امیر سمجھے جاتے ہوں دونوں ہی صورتوں میں ان کی اعانت زکوٰۃ سے کی جاسکتی ہے۔

(۷)۔ فی سبیل اللہ۔ اللہ کی راہ میں خرچ کرنا۔ اس سے مراد جوہر دینی سمیل ہے۔

(۸)۔ ابن اسمیل۔ اس سے مراد ایسے مسافر ہیں جنہیں سفر میں کسی بھی وجہ سے مدد کی ضرورت ہو۔ مسافر اپنے گھر میں خواہ کتنا ہی میر کبہ ہو لیکن حالت سفر میں اگر وہ کسی بھی خرچ سے مدد کا محتاج ہو جائے تو اس کی مدد زکوٰۃ سے کی جاسکتی ہے۔ دین اسلام کی اصولی تعلیمات سے یہ معلوم ہو رہا ہے کہ جو شخص بھی مدد کا محتاج ہو اس کی دستگیری کرنا منسبت کے وقت ان کو بہرہ اورینا اور حسن سلوک کرنا ان کے نفس کو پاک کرنے کی کوشش کرنا۔

زکوٰۃ پیٹھی ادا کی جاسکتی ہے۔ ایک حدیث شریف حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے اپنی زکوٰۃ پیٹھی ادا کرنے کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اس کی اجازت دے دی۔ (سنن ابی داؤد۔ جامع ترمذی۔ سنن ابن ماجہ۔ سنن دارمی)

پیشہ ور گداگر زکوٰۃ سے مستحق نہیں ہیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بخاری و مسلم میں حدیث روایت ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اسی مسکین (جس کی مدد سے مدد کی جائے) کو دینی نہیں جو (مانگنے کے لیے) لوگوں کے پاس آتا جاتا ہے۔ (اردو پھر رسول کرتا ہے) اور ایک دو تھپے یا آیت وہ مجبورین (جس سے مل جاتی ہیں) کے لئے کہ وہ اس کو مل جاتا ہے۔ بلکہ اصل مسکین وہ بندہ ہے جس کے پاس اپنی ضرورتیں پوری کرنے کا سامان بھی نہیں ہے اور (جو ٹم و حیا کے باعث اپنا حال لوگوں سے چھپاتا ہے اور سواں نہیں کرتا اپنی ضرورتوں کا اظہار نہیں کرتا) کسی کو اس کی حاجت مندی

کا احساس بھی نہیں ہوتا کہ صدقے سے اس کی مدد کی جائے اور وہ نہ چل بھر کر لوگوں سے سوال کرتا ہے۔ (بخاری، مسلم)

حدیث مبارک سے زکوٰۃ کے اصل حق وار مستحقین کے بارے میں ہدایت مل رہی ہے کہ زکوٰۃ کو بہت احتیاط کے ساتھ پوری طرح باخبر اور باہم ہو کر اصل مستحقین تک پہنچانا چاہئے ایسا نہ ہو کہ ہم اپنی نادانی اور جلد بازی میں اپنی زکوٰۃ کو ہی ضائع کر دیں ایسے ضرورت مندوں کو تلاش کر کے زکوٰۃ دینی چاہئے جو اپنی ضروریات کے لیے بھی اپنی فطری شرم و حیا اور عفت نفس کی وجہ سے لوگوں پر اپنی حاجت مندی اور اپنی ضرورت کا اظہار نہیں کرتے اور نہ ہی کسی سے کسی طرح سے سوال کرتے ہیں۔ دراصل حدیث کی رو سے ایسے ہی لوگ زکوٰۃ کے مستحق ہوتے ہیں اور اصل مستحقین بھی۔ جن کی خدمت اور مدد کو اللہ تبارک و تعالیٰ اور اس کے محبوب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پسند فرماتے ہیں۔

زکوٰۃ کا اصل مقصد بنی نوع انسانی کی ہمدردی و اعانت ہے اس لیے زکوٰۃ کے مصرف میں وہ لوگ خاص کر دیئے گئے ہیں جو سب سے زیادہ ہمدردی اور اعانت کے مستحق ہیں یعنی فقرا، مساکین، عاملی زکوٰۃ، مولفۃ، انقلاب، مقروض، مسافر، غازی، مکاتب، چونکہ ان لوگوں کے بارے میں قرآن حکیم میں حکم موجود ہے اس لیے ان پر تمام مجتہدین کا اتفاق ہے۔ امام اعظم امام ابوحنیفہ کے نزدیک زکوٰۃ ان اقسام سے باہر نہیں جانی چاہئے لیکن وقت کے تقاضا اور ضرورت پڑنے پر یا حاکم وقت ضرورت کے لحاظ سے جس کو چاہے متب کر سکتا ہے جبکہ حضرت امام شافعی کے نزدیک ان آٹھ اقسام کے اشخاص کو ہی زکوٰۃ لازمی ادا کی جائے ورنہ زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔ اور زکوٰۃ کا فرض ادا ہی نہیں ہوگا۔

ایک اور مسئلہ حضرت امام ابوحنیفہؒ اور دیگر آئمہ کے درمیان اختلافی ہے کہ چوپاؤں (بھیر بکری، اونٹ، گائے، بھینس) کو غیرہ پر زکوٰۃ ادا کرنے کا طریقہ کیا ہو۔ حضرت

امام ابوحنیفہؒ کے مطابق جانور یا اس کی قیمت ادا کی جاسکتی ہے۔ جبکہ امام شافعیؒ کے نزدیک قیمت ادا کرنے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی، جانور کی زکوٰۃ جانور سے ہی ادا ہو سکتی ہے جبکہ دیگر آئمہ کی نسبت امام اعظمؒ کا مسلک درست ہے چونکہ امام اعظمؒ حضرت امام ابوحنیفہؒ کا مسلک و دیگر آئمہ کی نسبت آسان اور تیز تر عمل والا ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی یہ قول مبارک ہے کہ میں نرم اور آسان شریعت لے کر آیا ہوں۔ یقیناً اسلام آسان تر مذہب ہے۔

فقہ جعفریہ کے مطابق زکوٰۃ کا نصاب وہی ہے یعنی چالیسواں حصہ لیکن اس فقہ میں یہ لازمی ہے کہ شیعہ کی زکوٰۃ صرف شیعہ ہی کو دی جاسکتی ہے۔ غیر شیعہ کو دینے سے زکوٰۃ ادا ہی نہیں ہوگی اگر کسی کو شیعہ سمجھتے ہوئے زکوٰۃ دے دی جائے اور بعد میں معلوم ہو کہ زکوٰۃ لینے والا شیعہ نہیں تھا تو دینے والے کی زکوٰۃ ادا ہی نہیں ہوگی اور سیدہ کسی غیر سیدہ سے زکوٰۃ نہیں لے سکتا لیکن یہ حالت مجبوری لے سکتا ہے۔ فقہ جعفریہ میں زکوٰۃ کے علاوہ خمس بھی نکالا جاتا ہے۔ یہ تمام مال کا پانچواں حصہ ہوتا ہے جو فقہاء دینی مدارس اور مجتہد کو دیا جاتا ہے اس میں آدھا حصہ کسی شیعہ ختم یا شیعہ ختمہ دیا جاتا ہے۔ خمس کے دو حصے ہوتے ہیں (توضیح المسائل آقا۔ سیدانی)

قیاس

قرآن وحدیث کی موجودگی میں آخر قیاس کی کیوں ضرورت پڑی اور کس بنیاد پر قیاس کیا جاسکتا ہے؟

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد جب فترتِ حالات اسلامی کو نہایت وسعت ملی اور دورِ رازِ مہمک تک مملکتِ اسلامی کا دائرہ وسیع ہو گیا اور اسلامی تمدن پھیلنا چلا گیا تو نئے نئے مسائل پیش آنے لگے جن کے متعلق نہ تو قرآن کریم میں اور نہ ہی سنتِ رسولِ کریم میں کوئی حکم موجود تھا اور نہ ہی ان کے بارے میں اذعانِ امت تھا تو ہی فقہاء و ائمہ کو اجبتاً ہوا کہ قیاس کی ضرورت پڑی اور انسانی احکام کی تفصیلات کی جانب متوجہ ہونا پڑا۔ اور قیاس و رائے کو کام میں لائے پر مجبور ہوئے لیکن قیاس یا رائے کے بارے میں فقہاء بالکل آزاد نہیں تھے بلکہ وہ قواعد و ضوابط کے پابند تھے۔ یہیں سے اسلامی قوانین کی چوتھی دلیل قائم ہوئی۔

خلافتِ راشدہ کے بعد جب شاہی طرزِ حکومت قائم ہوئی تو اسلامی نظامِ قانون میں ایک بڑا خلا پیدا ہو گیا جو تقریباً ایک صدی کے قریب رہا۔ خلافتِ راشدہ میں "شورعی" اوی کام کرتی تھی جو تاج کی موجودہ اسبیاں یا قانون ساز اور بے کرتے ہیں۔ خلافتِ راشدہ کے زمانے میں جو مسائل پیش آئے اور جن میں واقع قانونی قسم کی ضرورت ہوئی تو خلیفہ کی مجلسِ شوریٰ ان پر کتابِ اللہ اور سنتِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روشنی میں اجتہاد کرتی تھی۔ پھر نئے نئے اجتہاد کے فیصلے کرتی تھی بعد میں ہی فیصلے پوری مملکتِ اسلامی میں قانون کی حیثیت سے نافذ ہوتے تھے۔

آخر قرآن حکم کے کسی فرمان کی تعبیر میں یا سنتِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تحقیق میں یا کسی نئے مسئلے پر اصولِ شریعت کی تحقیق میں کوئی اختلاف نہ تھا تو وہ مجلسِ شوریٰ کے سامنے ہر

وقت پیش ہو سکتا تھا اس پر اجماع یا کثرت رائے سے فیصلہ ہو جاتا تھا اور وہ قانون بن جاتا تھا۔ خلافت راشدہ کی مجلس شوریٰ کی حیثیت نہ تو کسی سیاسی طاقت کے باعث اور نہ ہی حکومتی طاقت کے باعث مستحکم اہمیت کی حامل تھی اس پر اعتماد و یقین کی وجہ طویلہ وقت کی اپنی شخصیت کی سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وابستگی اور خوفِ الہی اور اہل مجلس شوریٰ کی دیانت و اخلاص، علم و ضمیر اور دین پران کی استقامت کے باعث تھی۔ خلفائے راشدین کا یہ طرز عمل تھا کہ وہ جو کچھ کرتے اس میں مسلمانوں سے مشورہ کر لیتے تھے اور قرآن نے جو حد و مقررہ کی ہیں اس کے اندر مسلمانوں کو صوبنے اور عمل کرنے کی پوری آزادی ہے۔ اسلام کی رو سے مسلمانوں کی زندگی کے ہر شعبے میں جو قانون حکمران کو ناپا جائے وہ صرف اللہ کا قانون ہے۔

جب مسلمانوں میں حکمرانی و حکومت خلافت سے تبدیل ہو کر شاہی حکومتوں میں تبدیل ہو گئی تب بھی گو کہ حکمران اور اعیان حکومت اور اہل دربار حکومت سب کے سب مسلمان ہی ہوتے تھے لیکن ان میں سے کوئی شاہی احکام کی درستگی اور مخالفت کی جرات نہیں کر سکتا تھا اور نہ ہی شاہی حکمران خلافت راشدہ کی مانند فیصلے دیتے تھے کیونکہ وہ اس بات سے بہ خوبی آگاہ تھے کہ اگر انہوں نے خلافت راشدہ کی طرح کوئی مجلس شوریٰ بنادی تو ان کی حکمرانی تادیر نہیں چل سکے گی اور اگر وہ واقعی خلفائے راشدین کی طرح کی مجلس شوریٰ بناتے تو پھر ان کے شاہی فیصلے نہ چل سکتے اور اگر وہ کوئی اپنی مرضی کی مجلس شوریٰ بناتے تو مسلمان اس کے فیصلے تسلیم ہی نہ کرتے یا انہیں شرعی فیصلے نہ مانتے ہی صورت حال کے باعث اسلامی نظامِ قانون میں از خود ایک خل پیدا ہوتا چلا گیا کیونکہ خلافت راشدہ کے بعد پیش آنے والے مسائل معاملات کے حل کے لیے کوئی ادارہ موجود نہیں تھا جو قرآن کی تعبیر اور سنت کی تحقیق اور قوت اجتہاد کے استعمال سے فیصلے کرتا جو اسلامی مملکت کا قانون قرار پاتا اس دور میں جو علماء و مفتیان کرام اپنی ذاتی حیثیت میں درمیش مسائل کے بارے میں فتوے دیتے رہے وہ ملکی

قانون نہیں بن سکے۔

تقریباً ایک صدی اسی حالت میں گزری جسے محسوس کرتے ہوئے امام اعظم حضرت ابوحنیفہؒ نے بغیر کسی سیاسی قوت اور آئینی حیثیت کے صرف اپنے شاگردوں کی مدد سے ایک غیر سرکاری مجلس شوریٰ یا مجلس قانون ساز تشکیل دی جو قرآن مجید کے احکام کی تعبیر کرتی۔ سنت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی تحقیق سلف صالحین کے اجر علی قیصوں کو تلاش و جستجو کر کے صحوہ پر کر اسے رضوان اللہ علیہم اجمعین تابعین اور تبع تابعین کے فتاویٰ کی جانچ پڑتال اور معاملات و مسائل پر اصول شریعت کی تطبیق کرتی گوکہ یہ کام بڑا مشکل اور تحقیق طلب تھا مبین تقریباً پچیس تیس سالوں کی محنت سے اسلام کا پورا قانون مدون کر دیا گیا۔ یہ کام کسی بادشاہ یا سلطان کی رضامندی یا خواہش پر نہیں کیا گیا تھا کوئی حکومتی طاقت اس کی پشت پر نہیں تھی لیکن اس کا اور قانون کی اہمیت کے باعث سلطنت عباسیہ کا قانون بن گیا۔ اس کی خاص وجہ یہ تھی کہ امام اعظم حضرت ابوحنیفہؒ ان کے معتبر و محترم شاگردوں نے شب و روز کی محنت سے اسے سرانجام دیا تھا جن پر مسلمانوں کی اکثریت اعتماد کرتی تھی۔ اس لیے عام مسلمانوں نے آپ سے آپ ان قوانین کی پیروی شروع کر دی تب مجبوراً سلطنت عباسی کو بھی انہیں اپنانا پڑا۔

قیاس کی دلیل شرعی قرار دینے میں فقہاء نے قاعدہ شرعی کے اس اصول سے استدلال کیا ہے کہ شریعت کے تمام احکام مخصوص اغراض و مصالح پر مبنی ہیں اور اغراض و مصالح ہی ان احکام کی علت بنائی اور ان کے وجود کا سبب ہیں۔

قیاس کے بارے میں مختصر زیوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ جن مسائل کے متعلق قرآن و سنت میں یا دوسرے سے کوئی حکم موجود نہ ہو یا حتمی یا صریح حکم نہ ہو تو ایسے مسائل میں تغیرات زمانہ اور فقہائے مجتہدین کی آراء کے زیر اثر اجماع اسلامی قانون سازی کا ذریعہ بن جاتا ہے۔

اسلامی علوم تغیر پذیر حدیث مغازی کی ابتدا گو کہ اسلام کے ساتھ ساتھ ہو چکی تھی لیکن

ان کو فن کی حیثیت حاصل نہیں ہوئی اور نہ ہی یہ فن کسی خاص شخصیت کی طرف منسوب ہو سکا تھا۔ دوسری صدی ہجری کے اوائل میں تدوین و ترغیب شروع ہوئی جن جن لوگوں نے تدوین و ترتیب کی وہ ان علوم کے بانی کہلائے چنانچہ فقہ کے بانی کا لقب امام اعظم ابوحنیفہ کو ملا درحقیقت وہ اس لقب کے پوری طرح سزاوار بھی تھے۔ امام ابوحنیفہ سے پہلے فقہ نہ تو کوئی مستقل فن تھا اور نہ مرتب فن کے طور پر کسی نے مرتب کیا تھا جب امام اعظم نے اس فن کی تدوین کی تو ہزاروں مسائل ایسے پیش آئے جن کے بارے میں کوئی حدیث صحیح یا صحابہ کرام رضوان اللہ اجمعین کا کوئی قول موجود نہیں تھا جس سے عدلے کر درپیش مسائل کو حل کیا جاسکتا۔ اسلامی تہذیب و تمدن کی وسعت کے ساتھ ساتھ کثرت سے ایسے واقعات پیش آنے لگے جن میں قیاس کی ضرورت پیش آنے لگی۔ امام اعظم حضرت ابوحنیفہؒ نے فقہ کو مستقل فن بنایا اور اس کے اصول و قواعد مرتب کئے اس لیے ہی انہیں امام اہل الرائے بھی کہا گیا۔ امام اعظم نے قیاس یا رائے کو دلیل کے طور پر اپنانے اور فیصلہ کرنے کے لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث پاک کو اپنایا۔

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت معاذ بن جبل ابو موسیٰ اشعری رضوان اللہ علیہما اجمعین کو قاضی مقرر فرمایا یمن کے لیے تو ان سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا ”تم کس کی رو سے فیصلہ کرو گے؟“ تو انہوں نے جواب دیا ”قرآن کی رو سے فیصلہ کروں گا۔“

پھر حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا۔ ”اگر قرآن میں وہ حکم نہ پاؤ تو؟“ انہوں نے جواب دیا ”تو اس وقت میں سنت کی رو سے فیصلہ کروں گا۔“

اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر فرمایا۔ ”اگر سنت میں بھی وہ حکم نہ پاؤ تو؟“ اس پر انہوں نے جواب دیا کہ اس وقت میں اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا۔ ان کے اس

جو سب پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی اجازت دے دی۔ (مسند احمد، مسند ابی داؤد جامع ترمذی)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی قیاس پر حکم فرمایا ہے مثلاً۔

ایک عورت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کی: "یا رسول اللہ میری ماں نے حج کی نیت مانی تھی لیکن وہ حج کرنے سے پہلے ہی وفات پا گئی۔ کیا میں اس کی طرف سے حج کر سکتی ہوں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ہاں اس کی طرف سے حج کر۔" (ذرا یہ بھی سوچو کہ اگر میری ماں پر قرض ہوتا تو کیا دوستاؤں نے کفر کیا؟ پس تو اللہ کا قرض بھی ادا کر کیونکہ اللہ کے قرضے کی ادائیگی سب سے مقدم ہے۔"

اس حدیث مبارکہ سے یہ استدلال کیا جاتا ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فریضہ حج کو قرض کی ادائیگی کے فرض پر قیاس فرمایا۔ قیاس کرنے میں تو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین بھی متعلق تھے اس کا ثبوت وہ فقرہ ہے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو تحریر فرمایا تھا۔

"امشرون واطلاقاً کو پیچو اور کچھو پھر زیر فتویٰ مسائیل کو ان پر قیاس کرو۔"

اس سلسلے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ایک اور روایت ہے کہ آپ نے ایک شرابی کی سزا سے متعلق سنا کہ کرام سے مشورہ فرمایا تو حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: "شرابی کو تہمت لگانے والے کی سزا دیجئے۔ یعنی اسی کوڑے۔ کیونکہ جب اس نے شراب پی تو اس کو نشہ ہوا اور جب نشہ ہوا تو یہود و بکا۔ اور جب یہود و بکا تو تہمت لگائی۔" اس مثال میں شراب پینے کو تہمت لگانے سے قیاس کیا گیا ہے۔ (ابو داؤد، مالک)

قیاس کے اصول ارکان و شرائط۔ وہ قیاس جو وقتی اسباب کے لحاظ سے کیا جائے اور شرعی اصول و ضوابط کے مطابق ہو اور قیاس قرآن اور حدیث کے مطابق ہو وہ قیاس فیصلے جو

اصول شرع کے مطابق کئے جائیں وہ کسی بھی حالت میں قرآن و سنت کے خلاف نہیں ہوں گے۔ قیاس کے چار ارکان ہیں۔

(۱)۔ اصل مقیس علیہ یعنی جس پر قیاس کیا جائے۔

(۲)۔ فرع مقیس یعنی جس چیز کو قیاس کیا جائے۔

(۳)۔ حکم۔ جو حکم قیاس کے بعد لگایا جائے۔

(۴)۔ رطلہ۔ یعنی وہ وصف جو مقیس علیہ اور مقیس میں مشترک ہو اور قیاس کا سبب ہو جیسا کہ شرابی کی مثال ہے اس میں شراب اصل ہے نشہ آور یعنی نیزہ فرع ہے نشہ طلعہ مشترک ہے اور حرام ہونے کا حکم شرعی ہے۔ قیاس اس وقت تک صحیح شمار نہیں ہوگا اور نہ ہی دلیل شرعی قرار دیا جاسکتا ہے۔ جب تک اس میں تمام مقررہ شرائط موجود نہ ہوں۔

نعم یعنی قرآن کے واضح احکام یا سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قطعی احکام اگر موجود ہوں تو اس پر کسی بھی مسلک و فرقہ اسلامی کا اختلاف نہیں ہے کہ ایسی صورت میں قیاس یا رائے کی طرف رجوع کیا جائے۔ ہاں اگر قرآن و سنت میں کوئی حکم موجود نہ ہو تو ہی رائے کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے اور رائے بھی وہ رائے مقدم ہوگی جو کسی زمانے کے علماء مجتہدین کی متفقہ ہو یعنی اجماع اس کے بعد اس رائے کا درجہ ہے جو تمام شرائط و ضوابط کے ساتھ قیاس کی گئی ہو۔

اسلام میں قانون سازی کی بنیاد حقیقی عدل و انصاف پر قائم کی گئی ہے۔ کیونکہ یہ قانون الہی ہے۔ اس میں دین و اخلاق معاشرت اور اقتصادی تمام ضابطے موجود ہیں اور تمام کے تمام قدرتی طور پر ایک دوسرے سے مربوط و منسلک ہیں۔ ان میں بڑی ہم آہنگی موجود ہے۔ احکام الہی کے تمام اصول و دلائل تعلیمات میں یکسانیت اور ایسی ہم آہنگی ہے جو انسانی دل و دماغ پر نقش ہو جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے تمام احکام اپنے بندوں کی ضروریات ان

کی خلاف و بھلائی کو مد نظر رکھتے ہوئے نافذ فرمائے تاکہ ان کے اعمال ان کے لیے رضائے الہی کا موجب ہوں۔ کسی طرح عتاب الہی کا سبب نہ بن سکیں اس لیے ہی اللہ تبارک و تعالیٰ نے عدل و انصاف کو ایک ساتھ استعمال فرمایا ہے۔

امام اعظم حضرت ابو حنیفہ بن علیؒ رحمتہ اللہ علیہ اور ان کے تلامذہ نے اجتہاد ہارائے میں زیادہ وسعت نظر سے کام لیا ہے اور بڑے بڑے اہم مسائل کو عوام الناس کے لیے کھول کر آسان کر دیا ہے انہوں نے قیاس استعمال کرنے اور اس کے ذریعے استنباط احکام میں تمام احکام شرع کے لیے قیاس کو معیار بنادیا خواہ وہ احکام قرآن و سنت سے ماخوذ ہوں یا نہ ہوں۔

امام اعظم حضرت ابو حنیفہؒ نے جس نکتہ شناسی کے معاملات کے احکام منضبط کئے اس کا صحیح اندازہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب اس پر سیر حاصل متصل بحث کی جائے لیکن اس مختصر کتاب میں ہم محض چند مخصوص مسائل پر ہی بحث کر سکیں گے۔ ذیل میں مسائل نکاح جو ہمارے معاشرت میں روزمرہ پیش آتے رہتے ہیں پر بات کر رہے ہیں۔ نکاح جو عبادت بھی ہے اور زندگی کے معاملات سے براہ راست متعلق بھی ہے۔ نکاح اور ازواج کا معاملہ اسلامی نظام حیات اور معاشرت کا نہایت اہم اور وسیع معاملہ ہے۔ نظام زندگی کی بنیاد تہذیب و اخلاق اسلامی کی اہم معاشرتی ضرورت ہے نکاح کے اکثر مسائل میں مجتہدین کی مختلف آرا ہیں لیکن امام ابو حنیفہؒ نے اپنے اجتہاد سے انہیں آسان اور تیز تر عمل انگیز بنادیا ہے۔ نکاح کے مسائل جن اصول پر نکلتے ہیں وہ درج ذیل ہیں۔

- (۱)۔ کن لوگوں کے ساتھ نکاح ہونا چاہئے۔
- (۲)۔ نکاح کے اختیارات کن کو حاصل ہوں۔
- (۳)۔ اس کی ہقا و ثبات اور استحکام کس حد تک ضروری ہے۔

(۴)۔ فریقین کے حقوق کیا ہوں گے۔

(۵)۔ نکاح کن کن رسومات و رواج کے ساتھ مکمل میں آئے۔

(۱)۔ یہ مسئلہ کہ نکاح کی وسعت کو کس حد تک محدود کیا جائے۔ تھوڑے سے اختلاف کے ساتھ تمام مسالک میں یکساں طور پر موجود ہیں ہر قوم نے چند عمرات قرار دیئے ہیں جن کے ساتھ رشتہ ازدواج قائم نہیں ہو سکتا۔ یہ عمرات تمام مذاہب میں مشترک ہیں چونکہ یہ اصول فطرت کے مطابق ہے قرآن حکیم نے عمرات کے ناموں یا رشتوں کی تصریح کر دی ہے۔ اس مسئلے پر کسی مسلک کو کوئی اختلاف نہیں ہے لیکن جو جزئیات قرآنی احکامات میں نہیں ہیں ان میں اختلاف موجود ہے۔ جیسے حرمت الزنا کے مسئلے میں حضرت امام ابوحنیفہ اور حضرت امام شافعی کے درمیان شدید اختلاف ہے۔ امام شافعی کے مسلک میں زنا سے حرمت کے احکام پیدا نہیں ہوتے جبکہ امام اعظم کو اس سے اختلاف ہے مثلاً امام شافعی کے نزدیک باپ نے کسی عورت سے زنا کیا ہو تو بچے کا نکاح اس سے جائز ہے۔ امام شافعی نے اس کو مزید وسعت دی ہے کہ اگر زنا سے کسی عورت کو حمل ٹھہر جائے اور اس سے لڑکی پیدا ہو تو وہ زانی شخص اس لڑکی سے اگر نکاح کرنا چاہے تو وہ ایسا کر سکتا ہے۔ امام شافعی یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ زنا حرام فعل ہے اور حرام کو کسی طرح حلال نہیں کیا جاسکتا۔ جبکہ امام اعظم ابوحنیفہ کا مسلک اس کے بالکل خلاف ہے۔ ان کے مسلک میں مقاربت کے ذریعے مرد اور عورت کے تعلقات پر جو فطری اثر پڑتا ہے وہ نکاح پر محذور نہیں ہے اور یہ بالکل صحیح ہے کہ عمرات کی حرمت جس اصول پر مبنی ہے اس کو نکاح اور مقاربت کے ساتھ جائز رکھنا اصول فطرت کے بالکل خلاف ہے۔ قرآن حکیم میں سورۃ النساء ۲۳ میں جن محرمات کا تذکرہ ہے وہ یہ ہیں (۱) جن عورتوں سے تمہارے باپ نکاح کر چکے ہوں ان سے ہرگز نکاح نہ کرو۔ (۲) تمہاری، کنیں (۳) بیٹیاں (۴) بہنیں (۵) چھو بیٹیاں (۶) خدائیں (۷) بھتیجیاں (۸) بھانجیاں (۹) اور تمہاری وہ مائیں

جنہوں نے تم کو دودھ پلایا ہو (۱۰) تمہاری دودھ شریک بنیں (۱۱) تمہاری بیویوں کی مائیں (۱۲) تمہاری بیویوں کی لڑکیاں جنہوں نے تمہاری گود میں پرورش پائی ہو (۱۳) ان بیویوں کی لڑکیاں جن سے تمہارا تعلق زن و شو قائم ہو چکا (۱۴) تمہاری ان بیویوں کی بیویاں جو تمہاری سلب سے ہوں (۱۵) وہ سب بیویاں کو ایک وقت نکاح میں جمع نہیں کیا جاسکتا (۱۶) وہ عورتیں جو پہلے ہی کسی دوسرے کے نکاح میں ہوں۔

قرآن حکیم میں سورۃ الف کی آیت ۲۲ میں کہا گیا ہے۔ ”اور جن عورتوں سے تمہارے باپ نکاح کر چکے ہوں ان سے ہرگز نکاح نہ کرو جو پہلے ہو چکا ہو چکا اور حقیقت یہ ایک بے حیائی کا فعل ہے ناپسندیدہ اور برا چلن ہے۔“ اسلامی قوانین میں باپ کی بیوہ یا سلفہ سے نکاح کرنا برا ہی برا فعل قرار دیا گیا ہے۔ باپ کی زوجیت کے باعث وہ عورت یا عورتیں اس کے درجے میں شامل ہو جاتی ہیں۔ چاہے وہ سگی ہوں یا سوتیلی۔ اس لیے اسلامی قانون میں یہ فعل فوجداری جرم ہے اور قابل دست اندازی پولیس ہے۔ ابو داؤد نسائی اور مستد احمد میں یہ روایات ملتی ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جرم کے کرنے والوں کو موت کی سزا اور ان کی جائیداد ضبط کرنے کا حکم دیا ہے اور ابن ماجہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ قاعدہ دیکھ کر ارشاد فرمایا تھا کہ ”جو شخص بھی محرمات میں سے کسی کے ساتھ زنا کرے اسے قتل کر دو۔“ فقہان کے درمیان اس مسئلے پر اختلاف پایا جاتا ہے۔ امام احمد بن حنبل اس بات کے قائل ہیں کہ ایسے شخص کو قتل کر دیا جائے۔ اور اس کا مال ضبط کر لیا جائے لیکن امام ابو حنیفہ امام مالک اور امام شافعی کی رائے میں اگر کسی شخص نے محرمات کے ساتھ زنا کیا ہو تو اس پر حد جاری ہوگی اور اگر نکاح کیا ہو تو اسے سخت عبرت ناک سزا دی جائے۔

جس عورت سے باپ کا ناجائز تعلق ہو چکا ہو وہ بیٹے پر حرام ہے یا نہیں۔ اس مسئلے پر

فقہاء میں اختلاف ہے لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا واضح ارشاد یہ ہے کہ ”جس شخص سے کسی عورت کے اعضاء صنفی پر نظر ڈالی ہو اس کی ماں اور بیٹی دونوں اس پر حرام ہیں۔ اللہ تعالیٰ اس شخص کی صورت دیکھنا پسند نہیں کرتا جو بیک وقت ماں اور بیٹی دونوں کے اعضاء صنفی پر نظر ڈالے۔“

بیٹی کے حکم میں نواسی اور پوتی دونوں شامل ہیں۔ جبکہ ناجائز تعلقات کے نتیجے میں پیدا ہونے والی لڑکی کے بارے میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ ایسی ناجائز تعلق سے پیدا ہونے والی لڑکی حرام ہے یا نہیں۔ امام شافعیؒ کے نزدیک ایسی لڑکی محرمات میں سے نہیں ہے جبکہ امام ابوحنیفہؒ امام مالکؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک وہ لڑکی کسی بھی جائز بیٹی کی طرح محرمات میں سے ہے۔ ایسے ہی بہنوں کے حکم میں سگی بہن، ماں شریک بہن اور باپ شریک بہن تینوں ہی بہنوں کے حکم میں یکساں ہیں ان سب رشتوں میں سگے سوتیلے کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔

کسی لڑکے یا لڑکی نے جس عورت کا بھی دودھ پیا ہو اس کے لیے وہ عورت ماں کے حکم میں آئے گی اور اس کا شوہر باپ کے درجے میں وہ تمام رشتے جو حقیقی ماں باپ کے تعلق سے حرام ہوتے ہیں وہ تمام رضاعی ماں باپ کے تعلق سے بھی حرام ہوں گے۔

فقہاء میں رضاعت کے نفاذ میں اختلاف ہے کہ کتنی مقدار میں کسی عورت کا کوئی بچہ دودھ پیے تو رضاعت کی حرمت لاگو ہوگی۔ امام اعظم ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک جتنی مقدار سے کسی روزہ دار کا روزہ ٹوٹ سکتا ہے اگر اتنی مقدار بھی کسی بچے نے کسی عورت کا دودھ پیا ہو تو حرمت ثابت ہو جاتی ہے جبکہ امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک تین مرتبہ دودھ پینے سے اور امام شافعیؒ کے نزدیک پانچ مرتبہ پینے سے حرمت ثابت ہوتی ہے۔ اس سلسلے میں ایک اور اختلاف بھی ہے کہ بچہ کس عمر میں دودھ پیے تو حرمت واجب ہوگی۔

صحابہ میں حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ حضرت ابو ہریرہؓ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول ہے: "وہ اس پر امام شافعیؒ امام احمد بن حنبلؒ امام ابو یوسفؒ امام محمدؒ اور سفیان ثوریؒ بھی قائل ہیں کہ دو سال کی عمر کے اندر اندر جو دودھ پیا گیا ہو صرف اس سے حرمت ثابت ہوگی جبکہ امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ بھی گو کہ اس حد کے قائل ہیں مگر وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ دو سال سے اگر مہینہ دو مہینہ زائد بھی ہو تو دودھ پینے کا وہی حکم ہے جبکہ حضرت ام سلمہؓ اور حضرت ابن عباسؓ اور حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ سے بھی ایک روایت ہے جسے زہریؒ حسن بصریؒ قتادہؒ عکرمہؒ اور اوزاعیؒ نے بھی قبول کیا ہے کہ صرف اس زمانے میں دودھ پینے کا اعتبار ہے جبکہ بچے کا دودھ چھڑا نہ گیا ہو اس کی شیر خوارگی ہی پر حرمت رضاعت کا انحصار ہے ورنہ دودھ چھٹائی کے بعد اگر کسی بچے نے کسی عورت کا دودھ پی لیا ہو تو اس کی حیثیت ایسی ہی ہوگی جیسے اس نے پانی پی لیا ہو۔

امام اعظم ابو حنیفہؒ اور امام زفرؒ کے قول کے مطابق رضاعت کا زمانہ ڈھائی سال ہے اس عرصے کے اندر کسی عورت کا دودھ کوئی بچہ پیے تو رضاعت ثابت ہوتی ہے۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت ہے کہ "خال بھانجی اور پھوپھی بھتیجی کو بھی ایک ساتھ ایک شخص اپنے نکاح میں نہیں رکھ سکتا ایسا کرنا قطعی حرام ہے۔"

(۲)۔ نکاح کے اختیارات کس کو ہونے چاہئے:۔ یہ ایک نہایت اہم معاملہ ہے نکاح کی اچھائی برائی اس سے متاثر ہوتی ہے۔ امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک عورت چاہے عاقل بالغ ہی کیوں نہ ہو وہ اپنے نکاح کے بارے میں خود مختار نہیں ہے کسی بھی حال میں وہ اپنا نکاح خود نہیں کر سکتی نکاح کے لیے ولی کی محتاج ہوگی۔ ان فقہانے عورت کو اپنے نکاح کے لیے اس قدر پابند کر دیا ہے جبکہ دوسری طرف اس کے ولی کو ایسے وسیع اختیارات دیئے ہیں کہ وہ اگر چاہے تو زبردستی بھی جس شخص سے چاہے اس عورت کا نکاح کر سکتا

ہے۔ عورت کی مرضی نہ ہونے کے باوجود بھی انکار نہیں کر سکتی جبکہ امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک ہر بالغ عورت اپنے نکاح کی آپ مختار ہے اگر کسی نابالغ لڑکی کا نکاح اس کے دونے کہیں کر بھی دیا ہو تو وہ لڑکی بالغ ہونے پر نکاح فسخ کر سکتی ہے۔

عورتوں کے حقوق کے مسئلے پر اسلام کے سوا تمام دیگر مذاہب میں بڑی تنگ دلی اور تنگ دلی کا معاملہ نظر آتا ہے۔ عورت کو نہایت کمزور اور حقیر گردانا جاتا ہے۔ اس لیے اس کے حقوق کا معاملہ بھی مردوں کے مقابلے میں صفری نظر آتا ہے۔ ہندومت اور عیسائیت میں عورتوں کو میراث نہیں ملتی اور عورت کو دوسرے درجہ میں رکھا گیا ہے مردوں کو ان پر ہر طرح سے فوقیت حاصل ہے۔ جبکہ اسلام میں مردوں اور عورتوں کے حقوق یکساں بنیادوں پر قائم کئے گئے ہیں۔ دیگر فقہاء کے مقابلے میں امام اعظم حضرت ابوحنیفہؒ نے عورتوں کے تمام مسائل میں اصول مساوات کو مدنظر رکھا ہے۔ یہی وہ خصوصیت ہے جو ان کے فقہ کو دیگر ائمہ سے ممتاز کرتی ہے۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک نکاح طلاق اور ان کی آزادی عورتوں کی شہادت وغیرہ کے معاملات اسی طرح معتبر ہیں جس طرح کہ مردوں کے جبکہ دیگر ائمہ و مجتہدین کے نزدیک عورتوں کی شہادت کا اعتبار ہی نہیں ہے بعض معاملات میں انہوں نے عورتوں کی شہادت جائز رکھی ہے لیکن اس میں بھی یہ قید و پابندی ہے کہ وہ عورتوں سے کم نہ ہوں جبکہ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک تو چارے کم عورتوں کا کسی بھی حالت میں اعتبار نہیں۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جس طرح ایک مرد کی گواہی معتبر ہے ایسے ہی عورت کی گواہی بھی معتبر ہے ان کے نزدیک عورتوں کو بھی ایسا ہی اختیار ہونا چاہئے۔

نکاح کا معاملہ ایک خصوصی معاملہ ہے اسے عام معاملات پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ نکاح ایک ایسا تعلق ہے جس سے انسان کی پوری زندگی کا تعلق ہوتا ہے۔ اس کا اثر پوری زندگی تک قائم رہتا ہے ایسے معاملے میں ایک فریق کو اختیار ہو اور دوسرا تعلق بے اختیار ایسا

ہونا قطعی نہ مناسب ہے اس سلسلے میں اہل مشر فہمی کی تمام واپس ناکافی اور غیر تسلی بخش ہیں جبکہ امام اعظم حضرت ابوحنیفہؒ کے دلائل مضبوط اور اہم ہیں۔

ہنسی مذاق کا نکاح یا طلاق واقعہ ہو جاتی ہے؟

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین چیزیں ایسی ہیں جس میں دل کے ارادے اور عیجیدگی کے ساتھ بات کرنا بھی حقیقت ہے اور ہنسی مذاق کے طور پر کہنا بھی حقیقت ہی کے حکم میں ہے۔ ان کا طلاق رجعت (جامع ترمذی ج ۱، ص ۱۰۱)۔

حدیث مبارکہ سے یہ بات واضح ہو رہی ہے کہ اگر کسی نے ہنسی مذاق میں ہی دو افراد کی موجودگی میں کسی خاتون سے یا کسی خاتون نے کسی مرد سے یہ کہہ دیا کہ یہ میرے شوہر ہیں یا یہ میری بیوی ہے تو دونوں کے اس اقرار سے حقیقت میں نکاح قائم ہو جائے گا۔ اسی طرح ہنسی مذاق میں بیوی کو طلاق دی یا مطلقہ بیوی سے ایک یہ دو طلاقیں دی گئیں ہوں رجعت کی بات کی جائے تو بھی رجعت ہو جائے گی۔ شریعت میں یہ سب چیزیں واقع ہو جائیں گی کیونکہ یہ تینوں امر شریعت میں انتہائی زک اور غیر مہم اہمیت کے حامل ہیں ان کے بارے میں ہنسی مذاق کی قطعی گنجائش نہیں۔ ان تینوں معاملات کے بارے میں انسان جو بات بھی زبان سے نکالے گا وہ حقیقت میں واقع ہو جائے گی اس کا مقصد یہ ہوا کہ اسدای شریعت میں تمام اہم معاملات میں ہنسی مذاق کی قطعی گنجائش نہیں ہے۔ (معارفہ اللہ حدیث از محمد منظور نعمانی)

(۳)۔ تیسری بحث یہ ہے کہ نکاح کا استحکام و بقا کس حد تک ضروری ہے۔ نکاح تمدن کی بنیاد ہے نکاح و ازدواجی سلسلہ ذمہ داری منکوحہ عورت پر عائد ہوتی ہے جو ساری عمر کے لیے اپنے مرد کی پابند ہوتی ہے اس لیے نکاح کے وقت اس کی رائے اور رضامندی ضروری ہے۔ اس کی ذات کی فخر و خودی ہے اس کے دل و سر پرست کو یہ حق نہیں کہ اس کی

مرضی درضا مندی کے بغیر اس کا نکاح کسی سے نہ ہو۔ لیکن عورت کے شرف و سوانیت کے اعتبار سے اسے یہ ہدایت بھی کی گئی ہے کہ وہ اپنے نکاح کا معاملہ اپنے سرپرست اور ولی کے ذریعے ہی طے کرے وہی لوگ اس کا عقد و نکاح کرنے والے ہوں یہ بات عورت کی سوانیت اور اس کے مقام و مرتبے کے خلاف ہے کہ وہ خود اپنے نکاح کے معاملات طے کرے اور خود اپنے آپ کو کسی کے نکاح میں دے۔ دوسری اہم بات یہ بھی ہے کہ کسی لڑکی کی شادی ہو یا لڑکے کی اس کے اثرات براہ راست دونوں خاندانوں پر بھی پڑتے ہیں اس لیے بھی خاندانی بزرگوں کو اختیار دیا گیا ہے کہ بعد میں دونوں خاندانوں میں اختلافات کی بنیاد نہ پڑے اور اس بات کا امکان بھی رہتا ہے کہ اگر عورت خود براہ راست اپنا رشتہ کرنے اور خاندان کے افراد سے تعلق رہیں۔ عورت دھوکا کھائے اور کسی چالاک مرد کے بہکائے پھسلے میں آ کر خود اپنے حق میں کوئی غلط فیصلہ کرے کچھ خاص حالات کے علاوہ نکاح سرپرستوں کی ہی مرضی و نگرانی میں ہو تو بہتر رہتا ہے اور نکاح کے لیے یہ ضروری قرار دیا گیا ہے کہ وہ خفیہ نہ ہو بلکہ کچھ لوگوں کی موجودگی میں اعلان ہو اور کچھ لوگ اس نکاح کے گواہ ہوں جیسا کہ ایک حدیث میں آیا ہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ”نکاح بالاعلان کیا کرو مسجدوں میں کیا کرو اور وف بجا دیا کرو۔“ (ترمذی)

شادی و نکاح کی تقریب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وف بجانے کی ترغیب بھی اس لیے فرمائی ہے کہ لوگوں کو اطلاع ہو جائے اور گواہی ہو جائے کہ فلاں کا نکاح فلاں سے ہوا ہے۔ نکاح چوری چھپے نہ ہو کیونکہ اس سے بڑی بدنامی کے علاوہ خاندان کی عزت کو بھی خطرہ ہو سکتا ہے۔ مسجد میں نکاح کی ترغیب بھی اس لیے دی جا رہی ہے کہ مسجد میں بہت سے نمازی موجود ہوتے ہیں جن کی موجودگی سے گواہی مضبوط و مستحکم ہو جائے گی۔ نکاح کی

شہادت چونکہ اہم ترین معاملہ ہے اس لیے کئی طریقوں سے شہادت کا اہتمام کیا گیا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو عورتیں اپنا نکاح شاہد و گواہوں کے بغیر (چوری چھپے) کر لیں وہ حرام کار ہیں۔ (ترمذی)

نکاح ہماری تہذیب و تمدن کی بنیاد اس حالت میں ہے جب وہ ایک مضبوط اور پامامانہ قرار پائے ورنہ تو قضاے ثبوت کا ایک ذریعہ ہی ہو سکتا ہے۔

امام عظیم حضرت ابوحنیفہؒ نکاح مہر کا تعین طلاق کا اطلاق قطع کے نفاذ کے لیے اصول و قاعدے واضح فرماتے ہیں۔ زوجین یعنی شوہر بیوی کے تعاقبات اگر اچھے اور مضبوط ہیں تو ان سے درمیان کسی بھی دباؤ یا کسی دوسری وجہ سے طلاق دینا قطعی حرام ہے امام عظیمؒ نے ضرورت اور مجبوری کی حالتوں میں طلاق کو جائز قرار دیا ہے تو اس کا طریقہ ایسا رکھا ہے جس سے تا صرف اصلاح ہو بلکہ رجوع یا رجعت (عورت کو طلاق رجعی دینے کے بعد پھر زوجیت میں لانا) رجعت نہاتا ہے) کی امید برقرار رہے یعنی وہی طریقہ اپنایا جائے جو قرآن حکیم میں دیا گیا ہے۔

الطَّلَاقُ مَرْثُیْنِ مَقَامُ سَاكٍ بِمَعْرُوفٍ اَوْ تَسْمِیْنِ بِاِحْسَانٍ

ترجمہ۔ طلاق دو بار ہے پھر یا تو سیدھی طرح عورت کو روک لیتا چاہے یا بھلے طریقے سے اس کو رخصت کر دیا جائے۔ (البقرہ۔ ۲۲۹)

اسی آیت ۲۲۹ کے اس ابتدائی حصے میں ایک بہت بڑی اور اہم معاشرتی خرابی جو عرب میں زمانہ جاہلیت میں رائج تھی کی اصلاح کی گئی ہے۔ عرب میں بھشت نبوی سے قبل یہ رواج و قاعدہ تھا کہ ایک شخص اپنی بیوی کو چھنی چاہے بے حد لمبا طلاق دینے کا مجاز تھا۔

مرد اپنی بیوی کو بار بار طلاق دیتا اور زوجہ کرتا رہتا جس سے مذکورہ عورت اپنے شوہر کے ساتھ بس ملتی تھی اور نہ ہی آزاد ہو کر کہیں اور کسی سے نکاح کر سکتی تھی۔ قرآن کریم نے عورت پر ہونے والے اس ظلم کا راستہ روکا ہے۔ اس آیت مبارکہ کے اس حصے سے یہ بات کھل کر واضح ہو رہی ہے کہ ایک مرد اپنی بیوی کو زیادہ سے زیادہ دو طلاق رجعی دے سکتا ہے اس کا طریقہ بھی اسلام نے متعین کر دیا ہے۔ اگر قطع تعلیق کے بغیر کوئی چارہ کار ہی نہ ہو جائے تو مرد اپنی بیوی کو جب حالت پاک میں ہو یعنی حالت طہر (حیض سے پاک ہو) تو اس سے صحبت کرنے سے پہلے صرف ایک مرتبہ طلاق دے اور اگر لڑائی جھگڑا ایسے زمانہ میں ہو جس میں عورت ناپاک یعنی ایام ہوائی میں ہو تو ایسے وقت میں طلاق دینا درست نہیں بلکہ ایام سے فارغ ہونے کا انتظار کرنا چاہئے کیونکہ حالت حیض میں طلاق دینا جائز اور سخت گناہ ہے اگر غلطی سے کوئی ایسا کرے تو اسے رجعت کر لینا چاہئے کہ حدیث میں آیا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ خود انہوں نے اپنی بیوی کو ایسی حالت میں کہ انہیں ناپاکی کے ایام جاری تھے ایک خالق دے دی تو ان کے والد حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا تو آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اس پر بہت سخت برہمی و زناہنگی کا اظہار فرمایا اور حکم دیا کہ عبداللہ بن عمر کو چاہئے کہ وہ اس طلاق سے رجعت کرے اور بیوی کو اپنے پاس اپنے نکاح میں رکھے یہاں تک کہ ناپاکی کے ایام ختم ہو کر طہر (پاکی کے ایام) آجائیں اور پھر اس طہر کی مدت ختم ہو کر دوبارہ ناپاکی کے ایام آجائیں اور اس کے بعد پھر طہر کی حالت آجائے تو پھر طہر (پاکی) کی حالت میں اس سے صحبت کئے بغیر اس کو طلاق دے دے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہی وہ حدت ہے جس کے بارے میں قرآن کریم میں حکم دیا گیا ہے۔ (صحیح بخاری)

طلاق کا صحیح طریقہ ہمیں قرآن و حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت کو اگر طلاق دینا

لازمی ہے تو اس کی پاکی کی حالت میں صرف ایک طلاق دے اور رجعت اور اصلاح کی ہر امید ختم ہو چکی ہو یعنی قطع تعلق ضروری ہو تو پھر طلاق میں ایک مہیت کا فاصلہ ضروری اور لازمی ہونا چاہئے اللہ تبارک و تعالیٰ بڑا ہی رحیم و کریم ہے۔ وہ اپنے بندوں کے معاملات و حالات سے پوری طرح آگاہ رہتا ہے۔ اگر دو طلاقیں کے درمیانی عرصے میں دونوں میاں بیوی کا حصہ ختم ہو جاتا ہے اور لڑائی جھگڑے سے بعد صلح صفائی ہو جاتی ہے تو پھر طلاق کے ارادے کو تبدیل کرنے کے لیے اس طرح کافی وقت مل جاتا ہے اور اگر شوہر اپنے ارادے سے باز آنا چاہے تو آ سکتا ہے اور بہتر صورت بھی یہی ہے لیکن یہ بھی یاد رہے کہ مرد کو صرف تین طلاق کا حق دیا گیا ہے جس میں سے وہ پہلا یا دوسرا حق اگر استعمال کر چکا ہو گا تو پھر اس کے بعد ایک اور آخری ہی طلاق کا حق رہتی رہ جاتا ہے اگر وہ اسے بھی استعمال کر لے تو پھر طلاق مکمل ہو جاتی ہے۔ رجعت جتنی واپسی کی راہ بھی بند ہو جاتی ہے۔ تیسری یا رطلاق کا عمل ایسا ہی ہے کہ ہندوق میں پکی آخری گولی بھی چلا دی جائے تو پھر بچاؤ کا راستہ ہی نہیں رہتا۔

جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ (اگر بہتری اور صلاح کی کوئی صورت نہ نکلے تو) دوسرے طہر (پاکی) میں دوبارہ ایک اور طلاق دے دے ورنہ بہتر تو دونوں کے لیے یہی ہے کہ وہ پہلی ہی طلاق پر اتکنا کریں اس صورت میں شوہر کو یہ حق حاصل ہوتا ہے کہ وہ عدت گزارنے سے پہلے پہلے جب چاہے اپنی بیوی سے رجوع کرے اور اگر عدت گزر جائے تو بھی دونوں کے پاس یہ موقع رہتا ہے کہ دونوں باہمی رضامندی سے دوبارہ ہم نکاح کر لیں لیکن اگر تیسرے طہر (تیسری پاکی) کے زمانے میں اگر تیسری یا ر بھی طلاق دے دی تو پھر شوہر کے پاس رجوع کا حق بھی ختم ہو جاتا ہے اور نہ پھر اس کا موقع رہتا ہے کہ دونوں پھر سے نکاح کر لیں۔

جو لوگ اپنے غصے میں آ کر یا جہالت کے تحت ایک ہی وقت میں تین طلاق دے

ڈالتے ہیں جیسا کہ آج کل عام طور پر ہو رہا ہے یہ طریقہ شریعت کے اعتبار سے سخت گناہ کا ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بڑی سخت مذمت فرمائی ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے تو یہاں تک ثابت ہے کہ ان کے زمانے میں جو شخص اپنی بیوی کو ایک ساتھ ہی تین طلاقیں دے دیتا تھا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس کو درے لگواتے تھے کیونکہ ایک ساتھ تین طلاقیں دینا قرآن اور اسلامی تعلیم کے قطعی خلاف ہے اسی لیے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دروں کی سزا دے کر قرآنی احکام پر عمل کرنے کی تاکید فرماتے تھے کیونکہ یہ فعل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بھی سخت ناپسندیدہ تھا اور قرآن کے احکام کے خلاف عمل کرنے کے باعث گناہ بھی تاہم گناہ ہونے کے باوجود چاروں آئمہ ایک ساتھ دینے والی تین طلاق پر متفق ہیں اس طرح طلاق واقع ہو جاتی ہے۔

حضرت محمود بن لبید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک شخص کے متعلق اطلاع ملی کہ اس نے اپنی بیوی کو ایک ساتھ تین طلاقیں دے دی ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سخت غصے کی حالت میں کھڑے ہو گئے اور ارشاد فرمایا کہ ابھی جب کہ میں تمہارے درمیان موجود ہوں کیا کتاب اللہ سے کھینچا جائے گا؟ تو ایک صحابی کھڑے ہو گئے اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میں اس شخص کو قتل ہی نہ کر دوں جس نے یہ حرکت کی ہے۔ (سنن نسائی)

اس حدیث پاک سے یہ بات ثابت ہو رہی ہے کہ ایک ساتھ تین طلاقیں دینا ایسا فعل ہے جسے قرآن مجید کے ساتھ (نعوذ باللہ) گستاخانہ کھیل ہو اور مذاق ہوا سی وجہ سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو سخت ناراضگی کے عالم میں یہ فرمانا پڑا کہ میری موجودگی میری زندگی میں ہی کتاب اللہ اور اس کی تعلیم سے مذاق کیا جا رہا ہے۔ تین طلاقیں ایک ساتھ دینا یقیناً بڑا سخت گناہ اور قرآن حکیم کے بتائے ہوئے قانون و احکام کے قطعی خلاف ہے یہ ایسا ہی عمل ہے کہ

انسان کو اللہ تعالیٰ نے ایک ایسی بندوق یا ہتھیار عطا کیا ہے جس میں فقط تین ہی گولیاں ہیں اسے استعمال کرنے کے لیے خصوصی ہدایات بھی بتا دی گئیں کہ انتہائی سخت ضرورت کے تحت ہی پہلے صرف ایک گولی چلاؤ اگر اس کے بعد تمہیں پشیمانی ہو اور غصہ فرد ہو چکا ہو تو صلح صفائی ہو سکے اور پہلی طلاق سے زخم خوردہ درست ہو سکے۔ لیکن تمہاری طلاق کی بندوق میں اب دو ہی گولیاں بچی گئیں۔ اور اگر تم نے اس ہدایت اور قرآن حکیم کی ترتیب و ترکیب کے خلاف تینوں گولیاں ایک ساتھ چلا دیں ہوں تو پھر تمہارے ہاتھ سوائے بچھتاوے کے کچھ اور نہیں بچے گا۔ قرآن حکیم تیسری طلاق دینے کے بارے میں حکام الہی کھول رہا ہے۔

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝

ترجمہ۔ پھر اگر اس کو دوبار طلاق دینے کے بعد شوہر نے تیسری بار بھی (طلاق دے دی تو اس کے لیے وہ (عورت) حلال نہیں جب تک کہ وہ عورت کسی دوسرے (مرد) سے نکاح نہ کر لے پھر اگر وہ بھی طلاق دے دے (یا اس کا انتقال ہو جائے) تو پہلا شوہر اور یہ عورت دونوں یہ خیال کریں کہ حدود الہی پر قائم رہیں گے تو ان کے لیے ایک دوسرے کی طرف رجوع کر لینے میں کوئی گناہ نہیں۔ یہ اللہ تعالیٰ کی حدود ہیں جنہیں وہ جاننے والوں کے لیے بیان فرما رہا ہے۔ (البقرہ۔ ۲۲۰)

اس طلاق سے تیسری طلاق مراد ہے۔ یعنی تیسری طلاق (چاہے وہ ایک ساتھ ہی کیوں نہ دی گئیں ہوں) واقع ہو جائیں گی) کے بعد خاوند اب اپنی بیوی سے نہ تو رجوع کر سکتا ہے اور نہ ہی دوبارہ نکاح کر سکتا ہے۔ اب اس پر وہ عورت حرام ہو جائے گی۔ البتہ اگر وہ عورت مطلقہ کسی اور جگہ کسی اور مرد سے نکاح کر لے اور اگر کسی وقت دوسرا خاوند اپنی مرضی

سے اسے طلاق دے دے یا نفوت ہو جائے تو اس کے بعد اس عورت کا عدت گزارنے پر اپنے پہلے شوہر سے نکاح جائز ہوگا لیکن یہ بات بھی یاد رکھنے کی ہے کہ آج کل جو حلالہ کا طریقہ رائج ہے وہ ایک لغتی فعل ہے۔ ایسا حلالہ نہ کرانے اور نہ کرنے والے دونوں پر یہی آرم مسی اللہ عنہما دسم نے لعنت فرمائی ہے۔ محض حلالہ کی غرض سے کیا یہ نکاح نکاح نہیں فقط نہ ناکارہی ہوگا اور اس طرح سے وہ عورت اپنے پہلے شوہر کے لیے حلال نہیں ہوگی۔

امام اعظم حضرت ابوحنیفہؒ نے معاملہ نکاح و طلاق کو ایک مضبوط معاملہ سمجھا اور مانا ہے اور ہر حالت میں انہی پر قائم رہنے کی کوشش کی ہے۔ جبکہ دیگر رائے خصوصاً حضرت امام شافعیؒ کے یہاں جو اختلاف ہے سے ذیل میں شوق وار تحریر کیا جا رہا ہے تاکہ فقہ حنفی اور فقہ شافعی میں ہونے والا اختلاف سامنے آ سکے۔

حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کا موقف نکاح و طلاق	حضرت امام شافعیؒ کا موقف نکاح و طلاق
(۱) جب تک فریقین کی حالت میں استقامت ہو طلاق دینا حرام ہے۔	(۱) حرام نہیں ہے
(۲) ایک ہی بار میں تین طلاق دینا حرام ہے اس کا مرتکب نافرمان ہے۔	(۲) یکموضع تین نہیں ہے
(۳) مہر کی مقدار کسی حالت میں بھی دس درہم سے کم نہیں ہو سکتی تاکہ کسی بھی مرد کو طلاق پر آسانی سے جرات نہ ہو سکے۔ یہ تعداد غریب و مفلس کے لیے ہے جس کو یہ رقم دے سکتا ہے اور عورت اس کی وجہ سے مغلس نہ آسانی سے ممکن نہ ہو۔	(۳) امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک ایک حد بھی مہر ہو سکتا ہے (جس کے باعث مرد بے دریغ اور بغیر سوچے سمجھے طلاق دے سکتا ہے اور عورت اس کی وجہ سے مغلس و نادار رہے گی اور سخت تکلیف کا قتل بھی ہے۔

(۴) نفوت بھیجو سے پورا مہر واجب ہو جاتا ہے۔	(۴) صرف نصف واجب ہوتا ہے۔
(۵) جس فی بیماری مثلاً برص وغیرہ فتح نکاح	(۵) نام شافعی اور امام مالک کے نزدیک
کاسبب نہیں ہو سکتی۔	اس وجہ سے نکاح فتح ہو سکتا ہے۔
(۶) اگر کوئی شخص مرض الموت میں اپنی بیوی	(۶) نہیں ملے گی۔
کو طلاق دے اور عدت کے زمانے میں اس	کا انتقال ہو جائے (عدت گزرنے سے
پہلے) تو عورت کو میراث ملے گی۔	
(۷) طلاق رجعی (ایک یا دو طلاق) کی	(۷) مرد کے لیے بیوی حرام ہو جائے گی مگر
حالت میں دہلی (بیوی سے قربت) حرام نہیں	وہ بایک ہو چکی۔
ہے یعنی زوجیت کا تعلق ایسی بیماری سے	منقطع نہیں ہوتا۔
(۸) رجعت کے لیے زہلی نہ ہار کی ضرورت	(۸) بغیر اقرار و اظہار رجعت نہ ہوتی نہیں
نہیں ہے ہر وہ فعل جس سے رضامندی کا اظہار	سکتی۔
ہو رجعت کے لیے کافی ہے۔ (آسانی دی	جائے تاکہ رجعت سہولت سے ہو سکے)
(۹) رجعت پر گواہ مقرر کرنے کی خاص	(۹) امام مالک کے نزدیک شہادت ضروری
ضرورت نہیں ہے کیونکہ اگر بعض حالات میں	ہے اس کے بغیر رجعت صحیح نہیں ہوگی۔
اگر گواہ مل سکیں اور رجعت کی مدت گزر	جائے تو طلاق بائن واقع ہو جائیگی۔

اسلام نے نکاح کے معاملے میں عورتوں کے حقوق نہایت وسعت کے ساتھ قائم کئے ہیں کیونکہ نکاح سے عورتوں کو امن و راحت کی توقع ہونی چاہئے یہ نہ ہو کہ ان کے اصل حقوق بھی ختم ہو سکے رہ جائیں۔ عورتوں کو مردوں کے ساتھ جن معاملات میں مساوات حاصل ہے اسے برقرار رہنا ضروری ہے انہیں ختم یا کم نہیں ہونا چاہئے۔ نکاح کے قواعد و ضوابط مرتب ہونے کے لیے یہ نہایت ہی ضروری ہے کہ دونوں فریقین کے حقوق نہایت فیاضی اور اعتدال کے ساتھ قائم کئے جائیں۔ امام اعظم حضرت ابوحنیفہؒ نے اس اصول کو تمام مسائل میں ملحوظ رکھا ہے یہی وجہ ہے کہ ان سے دیگر ائمہ نے اکثر اختلاف کیا ہے۔

خلع کے بارے میں امام اعظم حضرت امام ابوحنیفہؒ کا مسلک ہے کہ اگر عورت کا قصور ہے اور عورت کی بدسلوکی علیحدگی کا سبب ہو تو اس کے مہر کے برابر شوہر کو معاوضہ ملنا چاہئے اور اگر مرد اس مقررہ مقدار سے زیادہ معاوضے کا خواہش مند ہو تو یہ اس کے لیے مکروہ ہوگا اور اگر مرد کی کسی شرارت یا بدسلوکی کے باعث علیحدگی ہو تو عورت بغیر کسی معاوضے یا جرمانے کے خلع کی مستحق ہوگی ایسے میں مرد کو خلع کا معاوضہ لینا مکروہ ہے جبکہ حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام مالکؒ کے نزدیک پہلے معاملے میں یعنی عورت کی بدسلوکی اگر تفریق کا باعث ہو تو مرد جس قدر بھی چاہے معاوضہ لے سکتا ہے اور اس پر عورت کو مجبور کر سکتا ہے اور اگر مرد کا ہی قصور و شرارت کے باعث عورت خلع طلب کرے تب بھی مرد عورت سے جتنا چاہے خلع کے لیے معاوضہ لے سکتا ہے۔ حالانکہ یہ صریحاً نا انصافی اور غلط ہوگا کہ عورت بے گناہ بھی ہو اور اپنی آزادی کے لیے جبراً معاوضہ بھی ادا کرے۔

(۵)۔ نکاح کن رمسوں رواجوں کے ساتھ عمل میں لایا جائے۔ نکاح کے لیے دو باتیں پیش نظر رہنا بہت ضروری ہیں ایک تو جن کا نکاح ہو رہا ہے یعنی مرد اور عورت دونوں کی مرضی اور رضا مندی کی تکمیل ہو دوسرے یہ کہ جب نکاح ہو اس کی اطلاع عام ہو جائے

یعنی گواہوں کی موجودگی میں ہو۔ نفیس نکاح میں جتنے زیادہ افراد ہوں گے اتنی ہی گواہیاں اور شہادت مضبوط ہوگی۔ اس غرض سے حضرت امام اعظمؒ نے نہایت مناسب اور آسان قاعدے تشکیل کئے ہیں یعنی دونوں فریق ایسے الفاظ استعمال کریں جن سے یہ ظاہر ہو کہ انہوں نے نکاح کو قبول کر لیا ہے۔ ہر نکاح کم از کم دو گواہوں کے سامنے ہو یہ دونوں بالکل مرد و اور آسان شرطیں ہیں جو آسانی سے ہر موقع پر استعمال کی جاسکتی ہیں۔ جبکہ حضرت امام شافعیؒ کے مسلک کے مطابق گواہان نکاح کا عادل ہونا شرط ہے ورنہ نکاح درست نہیں ہوگا۔ عدالت یا عدل کے معنی جو خود حضرت امام شافعیؒ نے بیان کئے ہیں اس کے لحاظ سے تو ہزاروں میں شاید ایک آدمی عدل کی کسوٹی پر پورا ترے اگر یہ قید لازمی سمجھی جائے تو صحیح نکاح کا ہونا انتہائی مشکل ہو جائے۔ امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک ضروری ہے کہ گواہان مرد ہی ہوں لیکن امام اعظمؒ حضرت ابو حنیفہؒ کے نزدیک ایک مرد اور دو عورتیں بھی گواہ ہو سکتی ہیں۔

نان نفقہ

دین اسلام میں زوجین (میاں بیوی) کے باہمی حقوق و فرائض کو بڑے جامع اور مدلل انداز میں پیش کیا گیا ہے۔ کسی بھی فریق کی حق تلفی صرف اس وجہ سے ممکن نہیں کہ وہ نکاح کے ذریعے ایک دوسرے کے لئے کس طرح قید ہوں۔ اسام مرد اور عورت کے جداگانہ طبعی میلانات اور جسمانی اختلافات کے پیش نظر دونوں کو الگ الگ ذمہ دار ٹھہراتا ہے۔ ایک مرد جب کسی عورت کو نکاح کے ذریعے قبول کرتا ہے اسے اپناتا ہے تو اس کے ساتھ ہی اس عورت کے تمام اخراجات کھانے پینے اور رہنے سمیت یعنی رہائش کا انتظام سارا مرد کی ذمہ داری ٹھہرتا ہے۔ بیوی کے اس حق کو شریعت میں حق نفقہ کہا جاتا ہے۔ بیوی کے اس حق کی وجہ سے ہی مرد کو وام یعنی نگران اور حاکم کا درجہ حاصل ہوتا ہے۔

نفقہ کے لغوی معنی خرچ کرنا اور نکال دینا کے ہیں۔ فقہی اصطلاح میں نفقہ وہ خرچہ ہے جو شوہر پر اس کی بیوی کے لئے عائد کیا گیا ہے۔ اس میں عورت کے لئے مرد کو جو اہتمام و انتظام کرنا ہے وہ ہے روٹی، کپڑا، گھریلو اور تمام ضروری اشیاء جو ضروریات زندگی کا حصہ ہیں۔ نفقہ دو روزینہ ہے جو زندگی باقی رکھنے کے لئے ضروری ہو۔ نفقہ اس رقم یا خرچ کو کہاجاتا ہے جو آدمی اپنے اہل و عیال وغیرہ پر خرچ کرتا ہے۔ نفقہ زواج کا معاوضہ ہے جس میں خوراک، لباس، مکان شامل ہیں۔ (بحر الرائق۔ عین العدایہ۔ مجموعہ قوانین اسلام)

نفقہ کی شرعی حیثیت واجب کی ہے جس کا مہیا کرنا خاوند باپ یا آقا پر واجب ہوتا ہے۔ شریعت اسلام نے بیوی کا نان نفقہ بہر حال ہر صورت میں ادا کرنے کو لازمی قرار دیا ہے۔ چاہے کتنی ہی تنگی یا خوش حالی کیوں نہ ہو اس پر قرآن حکیم اور احادیث کا اجماع ہے۔

نفقہ کی ادائیگی واجب ہے۔ اگر شوہر اپنی بیوی کا نان نفقہ ادا نہ کرتا ہو یہ مالی طور پر ایسا بد حال کمزور ہو کہ تنگی کے باعث نفقہ ادا نہ کر سکتا ہو تو زوجین میں اختلاف پیدا ہونے کے باعث کیا علیحدگی یعنی طلاق واجب ہو جائے گی۔ اس سلسلے میں حضرت امام ابوحنیفہؒ اور دیگر آئمہ ثلاثہ میں اختلاف پایا جاتا ہے۔

اگر شوہر اپنی بیوی کو نان نفقہ نہ دے سکتا ہو اپنی تنگ دستی بہ روزگاری یا ایسی ہی کسی اور وجہ سے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک تفریق نہیں ہوگی۔ اگر شوہر اپنی تنگ دستی کے باعث نفقہ ادا نہ کر سکتا ہو تو تفریق نہیں ہوگی۔ ایسی کوئی مثال دور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی نہیں ملتی۔ ہاں اگر شوہر فارغ البال ہونے کے باوجود نفقہ ادا کرنے سے گریز کرے تو قاضی تفریق (طلاق) کا حکم دینے کے بجائے شوہر کو قید کر کے اس کے مال سے عورت کو نفقہ ادا کرے اور تنگ دستی کی صورت میں مرد کو مہلت دی جائے تاکہ وہ فارغ البال ہو کر نفقہ ادا کر سکے کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ وہ تنگی کے بعد فراغت عطا کرے گا۔ جبکہ مالکیہ شافعیہ

اور حنبلہ اس بات پر متفق ہیں کہ اگر شوہر تنگ دست ہو اور اپنی بیوی کو نفقہ ادا نہ کر سکتا ہو اور عورت صبر نہ کر سکے تو عورت کو اپنا معاملہ عدالت میں پیش کرنے کا اختیار ہوگا اور عدالت یا تو شوہر کو نفقہ ادا کرنے پر مجبور کرے گی یا نکاح ختم کر دے گی۔

ایسا خاوند جو اپنی بیوی کے اخراجات (ضروری جس کی شریعت نے وضاحت کر دی ہے) پوری نہ کر سکے حضرت امام مالکؒ نے ایسے خاوند کو ایک ماہ کی مہلت دینے کی سفارش کی ہے جبکہ حضرت امام شافعیؒ ایسے شخص کو صرف تین دن کی مہلت دیتے ہیں یعنی اگر تین دن میں شوہر اپنی بیوی کے اخراجات پورے کرنے کے قابل نہ ہو سکے تو چوتھے روز ان کا نکاح فسخ (یعنی ختم) کیا جاسکتا ہے جبکہ حضرت امام احمد بن حنبلؒ کا مسلک ہے کہ اگر معاملہ عدالت میں لے جایا جائے تو یہ عدالت پر منحصر ہے کہ وہ ان کا نکاح فسخ کر دے یا شوہر کو طلاق دینے پر مجبور کر دے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ استاد حضرت امام حماد کے مطابق ایسے تنگ دست خاوند کو کم از کم ایک سال کی مہلت دینی چاہئے تاکہ وہ اس قابل ہو سکے کہ اپنی بیوی کے اخراجات احسن طریقے سے پورے کر سکے۔ اس مدت کے دوران بیوی اس سے علیحدگی کا مطالبہ نہ کرے۔

مالکیہ شافعیہ اور حنبلیہ کے آئمہ ثلاثہ اس بات پر متفق ہیں کہ نفقہ کی عدم فراہمی کی صورت میں عورت کو حق حاصل ہے کہ علیحدگی اختیار کر لے اور نکاح فسخ کرالے جبکہ حنفیہ کے مسلک کے مطابق اگر شوہر خوشحال رہے اور نفقہ ادا نہیں کرتا تو عدالت اسے سزا دے کر مجبور کر دے کہ وہ نفقہ ادا کرے اور اگر تنگ دست ہو تو اسے مہلت دے تاکہ وہ فارغ البال ہو کر اپنی بیوی کو نفقہ ادا کر سکے لیکن فقہ دانہ کرنے سے میاں بیوی میں تفریق نہیں کرنا چاہئے۔

فقہی مسائل

فقہ کا ایک بڑا حصہ دنیوی ضرورتوں سے متعلق ہے جس میں مجتہدین کا اپنا اپنا نکتہ نظر کھل کر سامنے آیا ہے جس سے ان کی نکتہ شناسی کا درست اندازہ ہو سکتا ہے۔ امام اعظم حضرت امام ابوحنیفہؒ کے زمانے تک معاملات کے احکام بالکل ابتدائی حالت میں تھے نہ تو معابدات کے استحکام کے قواعد وضوابط تحریر میں آ سکے تھے اور نہ ہی دستاویزات کی تحریر کا کوئی اصول قائم ہو سکا تھا اور نہ ہی شہادت کا کوئی قانون یا قاعدہ مقرر تھا۔ امام اعظم حضرت امام ابوحنیفہؒ وہ پہلی شخصیت ہیں جنہوں نے ان چیزوں کے قانون کو تحریری صورت دی۔

فقہ کا ایک بڑا حصہ حلال و حرام جائز و ناجائز کی تفصیل کے متعلق ہے آئمہ و مجتہدین کے بہت سے ایسے مسائل ہیں جن پر اگر عمل ہو تو زندگی دشوار ہو کر رہ جائے جبکہ امام اعظم حضرت امام ابوحنیفہؒ کے احکام ان ہی مسائل پر نہایت آسان اور سہل ہیں جیسے کہ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک جو پانی ایلوں کی آگ سے گرم کیا گیا ہو اس سے غسل اور وضو کرنا ناجائز نہیں ہے۔ ایسے ہی مٹی کے برتن میں ایلوں کی آگ پر پکایا گیا کھانا ناجائز ہے اسی طرح رانگ (کچی) شیشے) یعنی بلور قیچی کے برتنوں کا استعمال ناجائز ہے۔ پشیمند آموز پوشین وغیرہ کا استعمال کرنا ناجائز ہے اور ان کو بہمن کرنا زنا نہیں ہو سکتی اور اگر برتنوں کے سینوں زمین پر چاندی کا کام ہو تو ان کا استعمال کرنا بھی جائز نہیں ہے۔ خرید و فروخت کا عام طریقہ جس میں بیع و شراک کی تصریح نہیں کی جاتی وہ بھی ناجائز ہے جبکہ ان تمام مسائل میں امام اعظم حضرت امام ابوحنیفہؒ کا مسلک حضرت امام شافعیؒ سے مختلف ہے یعنی ان تمام مسائل میں سب چیزیں جو امام شافعیؒ کے نزدیک ناجائز ہیں وہ سب فقہ حنفی میں جائز ہیں۔ حنفی فقہ دوسرے تمام فقہوں

کی طرح تک اور سخت نہیں ہے۔

حضرت امام شافعیؒ اپنے کے لیے قبضہ و ضروری نہیں سمجھتے، حق شفعہ بمسائے کا حق ان کے یہاں جائز نہیں ہے تمام معاملات مستور الحال شہادت کو وہ ناجائز قرار دیتے ہیں۔ ایسے ہی نکاح کے حواہوں کا اثہ یعنی قطعی عادل ہونا ضروری ہے ورنہ نکاح ہی منعقد نہیں ہوگا۔ ذمیوں (ایسے غیر مسلم جو تکیس دے) کو مسلمان ریاست میں رہتے ہیں، کے یا ہی معاملات میں بھی ان کی شہادت کو جائز نہیں مانتے۔ ان تمام مسائل میں حضرت امام ابوحنیفہؒ کا حضرت امام شافعیؒ سے اختلاف ہے۔ ابن غلدون کے مطابق امام مالکؒ و شافعیؒ کا مسلک ایسے مسائل میں روانہ پاسکا ہے جہاں تمدن نے وسعت حاصل نہیں کی تھی۔

سرتہ یعنی چوری کی سزا ہاتھ کاٹنا ہے۔ جیسا کہ قرآن حکیم میں رب کائنات کا حکم ہے لیکن مجتہدین نے چوری کی تعریف میں چند شرائط اور پابندیاں لگائی ہیں جن کے بغیر ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں دی جاسکتی ان شرائط کو جاننے سے پہلے ہم قرآنی حکم کی جانب رجوع کرتے ہیں۔

وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً مُّبِينًا لِّمَا كَسَبَا تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ
وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

ترجمہ: اور چور اور چورہ دو یا عورت دونوں کے ہاتھ کاٹ دو یہ ان کی کمائی کا بدلہ ہے اور اللہ کی طرف سے جبر تھا کہ سزا۔ (المائدہ۔ ۳۸)

فقہاء کے نزدیک چوری کی سزا کا یہ حکم عام ہے چاہے چوری تھوڑی ہو یا زیادہ چیز کی۔ ایسے ہی محفوظ جگہ رکھی ہو یہ غیر محفوظ جگہ بہ صورت میں چوری کی سزا دی جائے گی۔

فقہاء میں سزا کے نصاب کے تعین میں اختلاف ہے کہ کتنے مال کی چوری ہو تو ہاتھ کاٹ جائے۔ اس سلسلے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ہدایت فرمائی ہے کہ ایک ڈھال کی

قیمت سے کم کی چوری میں ہاتھ نہ لانا جائے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں ایک احوال کی قیمت حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت کے مطابق دس درہم تھی اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت کے مطابق تین درہم تھی اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ پانچ درہم تھی۔ جبکہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ چوتھائی دینار۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی روایات کے اس اختلاف کے باعث فقہائے درمیان کم سے کم نصاب سرقہ (چوری) میں اختلاف پیدا ہوا۔ حضرت امام ابوحنیفہ کے نزدیک چوری یعنی سرقہ کا نصاب دس درہم ہے جبکہ حضرت امام مالکؒ حضرت امام شافعیؒ اور حضرت احمد بن حنبلؒ کے نزدیک ایک چوتھائی دینار (اس زمانے کے مطابق ایک چوتھائی دینار تین درہم کے برابر ہوتا تھا)

بہت سی چیزیں ایسی بھی ہیں جن کی چوری میں ہاتھ کانٹنے کی سزا نہیں دی جاتی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت ہے کہ پھل ترکاری کی چوری میں ہاتھ نہ لانا جائے۔ کھانے کی چوری میں قطع یہ نہیں ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں حقیر چیزوں کی چوری میں ہاتھ نہیں لانا جاتا تھا۔ یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا فیصلہ ہے صحابہ کرام میں سے کسی نے بھی اس پر اختلاف نہیں کیا۔ ایسے ہی پرہیزگاروں کی چوری میں ہاتھ کانٹنے کی سزا نہیں ہے۔ حضرت عمر اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بیت المال سے چوری کرنے والے کا ہاتھ بھی نہیں کاٹا اس معاملے میں بھی صحابہ کرام کا کوئی اختلاف سامنے نہیں آیا۔ ذیل میں حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ اور دیگر ائمہ کا چوری کے مسئلے پر ہونے والے اختلاف کو ظاہر کر رہے ہیں۔

امام ابوحنیفہؒ کے مسک کے مطابق مسائل سرقہ و مزا	دیگر ائمہ کے مطابق مسائل سرقہ و مزا
---	-------------------------------------

(۱) ترکاری پھل، گوشت، پکا ہوا کھانا، غلہ جس کا ابھی کھلایا نہ گیا ہو (سزا نہیں دی جائے گی) کاٹا جائے گا۔ (سزا ملے گی)	امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک ہر ایک کا ہاتھ
(۲) کھیل اور گانے بجانے کے آلات کی چوری (سزا نہیں دی جائے گی)	امام مالکؒ کے نزدیک سزا ہے۔ (سزا ملے گی)
(۳) جنگل میں چرتے ہوئے جانور اور بیت المال کی چوری (سزا نہیں دی جائے گی)	دیگر آئمہ کے نزدیک سزا ملے گی
(۴) چوری (سرقہ) کا نصاب کم از کم ایک اشرفی ہے اگر ایک نصاب میں کئی چوروں کا ساجھا ہے تو کسی کے ہاتھ نہیں کٹے گا۔	امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک ہاتھ کٹے گا۔
(۵) نادان بچے پر قطع یہ نہیں ہے۔	امام مالکؒ کے نزدیک کٹے گا۔ (سزا ملے گی)
(۶) کفن چور پر قطع یہ نہیں ہے۔	دیگر آئمہ کے نزدیک ہاتھ کٹے گا۔ (سزا ملے گی)
(۷) سیناں بیوی اگر ایک دوسرے کا مال چرائیں تو قطع یہ نہیں۔	امام مالکؒ کے نزدیک ہاتھ کٹے گا۔ (سزا ملے گی)
(۸) مینا اگر باپ کا مال چرائے تو ہاتھ نہیں کٹے گا۔	امام مالکؒ کے نزدیک ہاتھ کٹے گا۔ (سزا ملے گی)
(۹) چچا، بھائی یعنی قرہبی رشتہ دار ہاتھ نہیں کٹے گا۔	دیگر آئمہ کے نزدیک ہاتھ کٹے گا۔
(۱۰) اگر کسی شخص نے کسی سے کوئی چیز ادھار لی اور دینے سے انکار کر دے تو ہاتھ نہیں کٹے گا۔	دیگر آئمہ کے نزدیک ہاتھ کٹے گا۔ (سزا ملے گی)

(۱۱) ایک شخص نے کوئی چیز چرائی پھر یہ بائع کے ذریعے اس کا مالک بن گیا تو قطع یہ نہیں ہوگا۔	دیگر آئمہ کے نزدیک ہاتھ کئے گا۔
(۱۲) غیر مذاہب کے لوگ اسلامی حکومت میں رہتے ہیں اگر چوری کر لیں تو ان کے ہاتھ نہیں کاٹے جائیں گے۔	دیگر آئمہ کے نزدیک ہاتھ کئے گا۔ (سزا ملے گی)
(۱۳) قرآن کی چوری کرنے پر ہاتھ نہیں کئے گا۔	امام شافعی کے نزدیک ہاتھ کئے گا۔
(۱۴) نکزی یا ایسی چیزیں جو جلد خراب ہو جاتی ہیں ان کی چوری پر ہاتھ نہیں کئے گا۔	دیگر آئمہ کے نزدیک ہاتھ کئے گا۔ (سزا ملے گی)

قطع یہ کی سزائیں دونوں ہاتھ نہیں کاٹنے جائیں گے۔ پہلی بار چوری کرنے پر سیدھا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تصریح کے مطابق سرقہ یعنی چوری کا اطلاق خیانت پر نہیں ہوتا صرف اس فعل پر ہوتا ہے کہ انسان کسی دوسرے کی حفاظت میں سے مال نکال کر اپنے قبضے میں کر لے۔

آج کے معاشرے میں اکثر اسلام سے ناواقف افراد اور خصوصاً اسلام دشمن اسلامی سزاؤں کو طعنا لمانہ کہنے سے بھی نہیں چوکتے حالانکہ اسلام ایک ایسا نظام حیات ہے جو تمام شعبہ ہائے زندگی پر حاوی ہے۔ اسلام لوگوں کے ضمیر اور اخلاق کی تربیت پر زور دیتا ہے اور رزق حلال اور حلال کمائی و روزگار پر زور دیتا ہے۔ اور حلالی و روزی کو اسلامی تعلیمات کے مطابق حاصل کرنے کے طریقے بتاتا ہے۔ اگر کسی کو روزگار نہ ملے تو اسلامی نظام حیات لوگوں کی ضروریات کی فراہمی کا انتظام کرتا ہے (صدقات، خیرات، زکوٰۃ، بیت المال) اسلام پاک

صاف اور حلال ذرائع فراہم کرتے ہیں تاکہ اہل ایمان کی غالت ہو سکے۔

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ ایسے اٹھ معاشرے میں اگر کوئی چوری کرتا ہے تو کیوں کرتا ہے اگر لوگ چوری ضروریات زندگی کے لیے نہیں بلکہ دولت کے حصول اور حق کرنے کے لیے کرتے ہیں کیونکہ وہ دولت کو حلال ذرائع سے حاصل کر کے جمع نہیں کر سکتے اس لیے چوری کا راستہ اپناتے ہیں اور دوسروں کی دولت چراتے ہیں۔ اسلام اپنے معاشرے کو پر امن پر سکون بناتا ہے لیکن ایسے لوگ معاشرے میں بے چین و اضطراب پیدا کرنے کا باعث بنتے ہیں جبکہ اسلامی معاشرے کا یہ حق ہے کہ وہ پر سکون اور پر امن طور پر جاری وساری رہے نہیں چور ورس کی چوری کا فعل ایک حلال مال کے مالک کو اس کے حق ملکیت سے محروم کرتا ہے اس لیے ایسے شخص کو موزہ دینی ہی چاہتا ہے کہ اسلامی معاشرے میں ایسا سوچنے والے عبرت حاصل کریں اور اسلامی معاشرہ بے چینی بے فکری بد امنی سے محفوظ و مامون رہ سکے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ قرآن حکیم میں تمام باطل طریقوں سے مان کے حصول سے روک رہا ہے جیسا کہ آیت ۲۹ میں فرمایا جا رہا ہے (ترجمہ) اے لوگو! جو دین مانے ہو انہیں میں ایک دوسرے کا مان باطل طریقوں سے نہ کھولیں وین ہونا چاہئے آپس کی رضا مندی سے اور اپنے آپ کوئی نہ رو لیں جو کہ اللہ تعالیٰ تمہارے اوپر مہربان ہے۔

آیت مبارکہ میں باطل طریقوں سے مراد وہ تمام طریقے ہیں جو خلاف حق ہیں جو شرعاً منع کیا جا رہا ہے تاکہ کسی چوری سے کہ دوسروں کا مال ناجائز طور پر کھان خود کو بلاست میں ڈالنا ہے کیونکہ اس طرح دنیا میں نظام تمدن خراب ہوتا ہے یہ تائید بھی کی جا رہی ہے اللہ تبارک و تعالیٰ تمہارا خیر خواہ اور مہربان ہے وہ تمہاری بھلائی خیر خواہی چاہتا ہے یہ تو اس کی مہربانی اور احسان ہے۔ کہ دو شخصیں ایسے تمام برے کاموں سے منع فرما رہا ہے۔ جن سے

تہناری چاہی و ربادی کا سامان ہوتا ہے۔

مسئلہ:- حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک عورت (اپنی عورت یعنی بیوی) کو صرف چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ جبکہ حضرت امام شافعیؒ اس کے مخالف ہیں ان کے نزدیک صرف چھونے سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

مسئلہ:- حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کا مسلک ہے کہ ایک تیمم سے کئی فرض ادا ہو سکتے ہیں جبکہ حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام شافعیؒ کی رائے کے مطابق ہر فرض کے لیے نیا تیمم کرنا چاہیے۔ اس مسئلے میں حضرت امام ابوحنیفہؒ کا استدلال یہی ہے کہ جو حیثیت وضو کے تیمم کی ہے وہی تیمم کی ہے جب ہر نماز کے لیے وضو کی ضرورت نہیں (اگر وضو ہے) تو تیمم کی تجدید کی بھی ضرورت نہیں۔

مسئلہ:- حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اگر تیمم کر کے نماز پڑھنے والے شخص کو نماز کے دوران ہی پانی میسر آ جائے تو اس کا تیمم ختم ہو جائے گا۔ اسے وضو کرنا ہوگا۔ جبکہ امام مالکؒ اور امام احمد بن حنبلؒ اس کے مخالف ہیں۔ حضرت ابوحنیفہؒ کا استدلال یہ ہے کہ قرآن مجید میں تیمم کا جواز اس قید کے ساتھ مشروط ہے کہ جب پانی نہ ملے لیکن جب یہ شرط باقی ہی نہ رہے یعنی پانی میسر آ جائے تو مشروط بھی باقی نہیں رہے گا یعنی تیمم ختم ہو جائے گا۔

مسئلہ:- حضرت امام ابوحنیفہؒ کے قول کے مطابق تکبیر تحریر صرف اللہ اکبر پر منحصر نہیں ہے۔ فارسی زبان میں تکبیر کہنا بھی درست ہے جبکہ امام شافعیؒ اس کی مخالفت کرتے ہیں۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ کا استدلال یہ ہے کہ جس آیت کریمہ سے تکبیر کی فرضیت ثابت کی گئی ہے اس میں زبان کی کوئی خصوصیت نہیں اس لیے نماز کا وجود تکبیر سے موخر ہونا ضروری ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ تکبیر تحریر ہو کہ فرض ہے لیکن نماز میں داخل نہیں اور نہ ہی جزو نماز ہے؟

مسئلہ:- حضرت امام اعظمؒ کا قول ہے کہ مقتدی کے لیے قرأت فاتحہ ضروری نہیں جبکہ حضرت امام شافعیؒ اور امام بخاریؒ قرأت فاتحہ کو مقتدی کے لیے ضروری سمجھتے ہیں۔
اس سلسلے میں حضرت امام ابو حنیفہؒ کا یہ استدلال ہے کہ قرآن حکیم میں کہا گیا ”جب قرآن پڑھا جائے تو سنو اور چپکے رہو“ اگرچہ اس آیت سے سری (خاموشی) یعنی ظہر اور عصر کی نماز ہے (نمازوں میں بھی مقتدی کے لیے ترک قرأت کا حکم ثابت ہوتا ہے لیکن خاص کر جبری نماز کے لیے نص قطعی ہے جس کی کوئی تاویل نہیں ہو سکتی)۔

مسئلہ:- حضرت امام اعظمؒ ابو حنیفہؒ کے مسلک میں وضو کے صرف چار فرض ہیں جن کا ذکر قرآن حکیم کی سورۃ المائدہ میں موجود ہے۔ جبکہ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک چھ فرض ہیں۔ و نہایت اور ترتیب جبکہ حضرت امام مالکؒ موالاۃ کو فرض سمجھتے ہیں۔ حضرت امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک وضو کے وقت بسم اللہ کہنا ضروری ہے اگر جان بوجھ کر قصہ بسم اللہ نہ کہی تو وضو ہی نہیں ہوگا۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کا اس بارے میں یہ استدلال ہے کہ قرآن حکیم میں صرف چار فرائض مذکور ہیں اس لیے جو چیزیں ان احکام کے علاوہ ہیں وہ فرض نہیں ہو سکتی کیونکہ نیت کرنے کا موالاۃ اور تسبیح کا قرآن کریم کی آیت میں کہیں ذکر نہیں اور ترتیب کا گمان داؤ کے حرف سے پیدا ہوتا ہے لیکن علماء عربی نے متفقہ طور پر طے کر دیا ہے کہ وہ داؤ کے مفہوم میں ترتیب نہیں آتی۔

مسئلہ:- مردہ یا مردار کے کیا معنی ہیں؟ حضرت امام ابو حنیفہؒ اس کے عام معنی ہی لیتے ہیں جن کا اطلاق عام ہے جبکہ حضرت امام شافعیؒ نے اسے وسعت دی ہے۔ ان کے نزدیک مردار جانوروں کے بال اور ہڈیوں تک کو وہ مردہ قرار دیتے ہیں اسی وجہ سے ان کی رائے میں ان تمام چیزوں کا استعمال جائز نہیں اور حضرت امام مالکؒ مردار جانور کے بال اور کھال کو کام میں لانا جائز قرار دیتے ہیں لیکن ہڈیوں کا استعمال ان کے نزدیک حرام ہے۔

مسئلہ: خون جس کو قرآن مجید کی آیت میں حرام قرار دیا گیا ہے اس سے کیا مراد ہے؟
حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مسفوح (ذبح کے وقت جو خون جانور سے نکلتا ہے وہ حرام ہے) لیکن جس خون میں روانی ہو اس پر پھل کا خون وہ حرام نہیں کہتے جبکہ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک کوئی شخص نہیں ہر قسم کا خون حرام ہے۔ امام اعظمؒ کا استدلال ہے کہ قرآن حکیم میں ہی اللہ تبارک و تعالیٰ نے وضاحت فرمادی ہے۔ خون کی حرمت یعنی حرام ہونے کو مسفوح یعنی گرا ہوا ہونے کے ساتھ قید کر دیا ہے۔

مسئلہ: کھانے میں بغاوت سے کیا مراد ہے؟ حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کہتے ہیں کہ کھانے میں بغاوت سے مراد ہے کہ کوئی شخص بھوک سے ایسا مجبور ہو اور جاں بلب ہو کہ زندگی کے لالے پر ہے ہوں تو اس کو مردار اور سور کا گوشت کھانا جائز ہے لیکن اس شرط پر کہ اس کی مقدار سد رقی یعنی اس قدر کھانا جس سے دن گزر جائے یا اتنا کھانا کہ جس سے جان بچ جائے۔ جبکہ حضرت امام شافعیؒ بغاوت اور عداوت سے مراد لیتے ہیں کہ اس شخص نے سلطان وقت سے بغاوت کی ہو اور گناہ گار ہو تو بھی وہ باغی اگر فاقہ سے جاں بلب ہو تو بھی مردار نہیں کھا سکتا ہے۔ جبکہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جاں بلب فاقہ زدہ مرد یا سور کا گوشت بقدر سد رقی جس سے دن گزر سکتا ہو کھا سکتا ہے جبکہ امام شافعیؒ کے مطابق اگر وہ باغی نہ ہوتا اور گناہ گار نہ ہوتا تب فاقے کی حالت میں وہ مردار کھا سکتا تھا لیکن بغاوت کی حالت میں اس کو اجازت نہیں ہے۔

اسی مسئلے سے متعلق ایک مسئلہ یہ بھی ہے کہ اگر ایک شخص پیاس کے باعث جاں بلب ہو اور ایسے وقت میں اسے شراب کے علاوہ اور کوئی ایسی چیز دستیاب نہ ہو جسے پی کر اس کی پیاس بجھ سکے یا پیاس کا مداوا ہو سکے تو اسے اپنی پیاس بجھانے کے لیے ایسی حالت میں شراب پینے کی اجازت ہے کہ نہیں؟ حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک ایسی حالت میں وہ

جان بچانے کے لیے شراب پی سکتا ہے جبکہ حضرت امام شافعی اس کی اجازت نہیں دیتے۔
حضرت امام ابوحنیفہ کے استدلال کے مطابق قرآن کریم نے جس حالت میں حرام یا حرام
کھانے کی اجازت دی ہے اس اعتبار سے دونوں کی سنت مشترک ہے یعنی حفاظت نفس اور
اس قسم کے مشترک نہ ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔

مسئلہ۔ قصاص یعنی قتل عمد کے بدلے میں مالی یا جانی معاوضہ لینا۔ قصاص کی تشریح
جس طرح حضرت امام ابوحنیفہ نے کی ہے کسی دوسرے مجتہد نے نہیں کی۔ زمانہ جاہلیت میں
قصاص کے جو قاعدے رائج تھے وہ نہایت ناانسانی اور جہالت پر مبنی تھے۔ اسلام نے
نا صرف ان کی اصلاح کی اور اس مسئلے میں احکام بھی مقرر کئے جن کے باعث تمام مسائل
کھل کر سامنے آ گئے۔ قصاص کے بارے میں سورۃ البقرہ کی آیت ۱۷۸ میں اللہ تبارک تعالیٰ
حکم فرما رہا ہے۔

ترجمہ۔ اے ایمان والو! تم پر مقتولوں کا قصاص لینا فرض کیا گیا ہے آزاد کے
بدلے آزاد غلام کے بدلے غلام عورت کے بدلے عورت ہاں جس کسی کو اس کے بھائی کی
طرف سے مدعی بنے وہی جائے اسے بھائی کی اجازت کرنی چاہئے اور آسانی کے ساتھ دیت
و اگر کرنی چاہئے تمہارے۔ یہ کہ یہ تعظیم اللہ کی سنت ہے۔ اس کے بعد بھی جو سرکشی کرے
اس کے لیے دردناک عذاب ہے (البقرہ: ۱۷۸)۔

زمانہ جاہلیت میں یہ طریقہ تھا کہ مقتول کی قوم قبیلے کے لوگ اپنے مقتول کے خون کو
جتنا اہم اور قیمتی سمجھتے تھے اتنی ہی اس خون کی قیمت لگا کر قاتل کے خاندان قوم قبیلے سے
وصوں کرنا چاہتے تھے۔ یہ قتل کی جان لے لینے سے مطمئن نہیں ہوتے تھے بلکہ اپنے
ایک آدمی کا بدلہ قاتل کی پوری قوم قبیلے سے لینا چاہتے تھے اور بیسیوں آدمیوں کو مار کر بھی ان
کا دل مطمئن نہیں ہوتا تھا۔ یہ بھی ہوتا تھا کہ دوسرے قبیلے سے قصاص لینے کے لیے اپنے غلام

کے بدلے دوسرے قبیلے کے آزاد فرد کو اور اپنی عورت کے بدلے ان کے مرد کو اور اپنے ایک مرد و مقتول کے بدلے دوسرے قبیلے کے دو مردوں کو قتل کرتے تھے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے قصاص کا حکم عام صادر فرما کر ہر قتل کے قصاص کا تعین فرمادیا ہے اس سے یہ بات واضح ہوئی کہ قصاص کا حکم کسی طرح کی جبریل کا متحمل نہیں ہے۔ قاتل مقتول کے بدلے میں لازماً مارا جائے گا۔ اسلام سے پہلے لازماً ایسا ہی ہوتا تھا لیکن قرآن حکیم میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے ”بھائی“ کا لفظ استعمال کر کے شفقت ترس کے طریقوں کا اظہار کیا ہے چاہے دوسرے شخص سے کیسی ہی دشمنی کیوں نہ ہو عمروہ تبار اور بنی اخلاق انسانی رشتوں سے بھائی ہے اگر مقتول کے ورثا اپنے خطا کار بھائی قاتل کے مقابلے میں اپنے غصے کو بھائی جاکیں اور انتقامی جذبے پر قابو پا کر قاتل کی جان کو معاف کر دیں یا مقتول کے خون کے بدلے دیت یعنی معاوضہ مقرر کر لیں۔ اس آیت مبارکہ کے اس حصے سے یہ بات واضح ہو رہی ہے کہ قرآن حکیم اور اسلامی قانون تعزیرات میں قتل کا معاملہ قابل راضی نامہ ہے۔ مقتول کے وارثوں کو یہ حق ہے کہ وہ قاتل کو معاف کر دیں۔ اور آیت مبارکہ میں دیئے ہوئے نسخے کے مطابق مقتول کا خون بہا لے لیں۔ چونکہ مقتول کے ورثا نے قاتل کے ساتھ اس کی جان بخشی کر کے اس پر احسان کیا ہے اس احسان کو وہ نہ صرف یاد رکھے بلکہ طے ہونے والا خون بہا بھی مقتول کے وارثوں کو اچھی طرح طے شدہ معاوضے کے مطابق ادا کرے اور کسی طرح کی احسان فراموشی نہ کرے۔

امام اعظم حضرت ابوحنیفہ کا معمول تھا کہ جو احکام قرآن کریم سے صاف اور صریح ثابت ہوں ان میں کوئی رائے یا اختلاف کی ضرورت نہیں وہ قرآنی احکام کے قائل تھے۔ جبکہ حضرت امام شافعی نے بعض مسائل میں اختلاف کیا ہے جیسا کہ البقرہ کی آیت میں کہا گیا ہے کہ غلام کے بدلے غلام اور آزاد کے بدلے آزاد لیکن اگر کسی آزاد شخص نے کسی غلام کو قتل

سہو یا ہو یا کسی غلام نے آزاد فرد کو قتل کر دیا ہو حضرت امام شافعی امام مالک اور امام احمد بن حنبل کے مسئلہ کے مطابق غلام کے بدلے لے لے زاد و نوآ زاد کے بدلے غلام قتل نہیں کیا جاسکتا ان کی اس رائے کے مطابق تو عورت کے بدلے مرد بھی قتل نہیں کیا جاسکتا لیکن ایسا نہیں ہے۔

دوسرا اختلاف امام شافعی ذمی (ایسا غیر مسلم جو اسلامی ریاست میں ٹیکس دے کر رہتا ہو) کی دیت میں نہرتے ہیں اور اسے مسلمان کی دیت سے کم قرار دیتے ہیں حالانکہ قرآن حکیم میں دیت کے جو الفاظ رب کریم نے مومن کے حق میں استعمال کئے ہیں وہی ان لوگوں کے حق میں بھی ارشاد کئے جو مسلمانوں سے معاہدہ رکھتے ہیں۔ یہ اسلام کی اعلیٰ ظرفی کا ثبوت ہے کہ اس نے ایک مسلمان دور ذمی کے حقوق کو برابر رکھا۔ امام اعظم حضرت ابوحنیفہ کے نزدیک قتل عمد کی حالت میں کفارہ لازم نہیں ہے صرف قصاص ہے جبکہ حضرت امام شافعی قصاص و کفارہ دونوں کو لازمی قرار دیتے ہیں جبکہ قرآن حکیم میں کفارے کا حکم قتل خطا کے لیے آیا ہے قتل عمد میں کفارے کا ذکر نہیں ہے۔ ایسے ہی حضرت امام شافعی قتل عمد کی حالت میں بھی مالی معاوضہ ادا کرنا کافی سمجھتے ہیں جبکہ قرآن حکیم میں قتل عمد کے لیے قصاص کا حکم ہے۔

وراثت:- وراثت کے معاملات کے بارے میں جو احکام قرآن کریم میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے نافذ فرما دیے ہیں امام ابوحنیفہ دیگر مسائل معاملات کی مانند اس پر بھی احکام الہی کے تابع فرمان ہیں۔ ہاں ان کے ذیلی شقوں اور ان حقوق وراثت کے بارے میں جن کا ذکر قرآن کریم میں نہیں آیا دیگر ائمہ سے کسی قدر اختلاف کرتے ہیں۔ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ نے جو طریقہ اختیار کیا وہ پوری طرح قرآن سے ثابت ہے۔ قرآن حکیم میں جو وراثت کے قاعدے مقرر کئے ہیں وہ تمام دیگر مذاہب عالم سے مختلف اور الگ ہیں لیکن قانون وراثت اسلام کے عمل آئینہ دار اور مستحکم ہیں اس میں کسی دلیل کی منہاجش اللہ تبارک و تعالیٰ نے رہنے

ہی نہیں دی جیسا کہ سورۃ النساء میں آیا ہے۔

لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ
نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ
نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ﴿۴﴾

ترجمہ: مردوں کے لیے اس مال میں حصہ ہے جو ماں باپ اور رشتہ داروں نے چھوڑا ہو اور عورتوں کے لیے بھی اس مال میں حصہ ہے جو ماں باپ اور رشتہ داروں نے چھوڑا ہو خواہ مال چھوڑا ہو یا بہت اور یہ حصہ (اللہ کی طرف سے) مقرر ہے۔ (النساء۔ ۷)

آیت مبارکہ میں اللہ تبارک و تعالیٰ وراثت یا ترکہ یا میراث کے بارے میں واضح احکام دے رہا ہے اس آیت میں واضح طور پر میراث کے پانچ قانونی حکم صادر کئے گئے ہیں۔ (۱) ایک یہ کہ میراث صرف مردوں کا ہی حصہ نہیں ہے بلکہ عورتیں بھی اس کی حق دار ہیں۔ (۲) دوسرے یہ کہ میراث بہر حال تقسیم ہونی چاہئے خواہ وہ کتنی ہی کم ہوتی کہ اگر مرنے والے نے صرف ایک گز کپڑا ہی کیوں نہ چھوڑا ہو اگر مرنے والے کے دس وارث ہوں تو اس کپڑے کو وارثوں کے حق کے مطابق لازمی تقسیم ہونا چاہئے۔ اس میں یہ بھی ممکن صورت ہو سکتی ہے کہ کوئی ایک وارث جو صاحب مال یعنی دولت مند ہو وہ دوسرے وارثوں سے ان کے حصے کی قیمت ادا کر کے ان کا حصہ خرید لے اور اپنی ملکیت بنالے۔ (۳) تیسرے اس آیت سے یہ بات بھی واضح ہو رہی ہے کہ وراثت کا قانون ہر قسم کے مال اموال و املاک پر جاری ہوگا جو کچھ بھی مرنے والے کی ملکیت میں تھا چاہے وہ منقولہ ہو یا غیر منقولہ۔ زرعی ہو یا صنعتی یا کسی اور صنف مال میں شمار ہوتا ہو یعنی شیئر باڈ و غیرہ غرض جو کچھ بھی اور جیسا بھی ہوگا وہ مرنے والے کے ورثہ میں حق و انصاف کے ساتھ تقسیم ہونا لازمی امر ہے۔ (۴) چوتھے اس آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حق وراثت اسی وقت پیدا ہوتا ہے جب

مرنے والا کوئی چیز کوئی مال و دوست چھوڑ کر مرے۔ (۵) پانچواں قانون اس سے یہ بھی نکلتا ہے کہ قرابتی رشتہ داروں کی موجودگی میں دور پر سہ کے رشتہ دار میراث کے حق دار نہیں ہوں گے۔

اسلام سے قبل یہ نظم اور رواج تھا کہ میراث صرف مردوں کا حق سمجھا جاتا تھا۔ وراثت کا حصہ صرف بڑے لڑکے جو لڑنے کے قابل ہوتے سارے مال کے حق دار ہوتے تھے لیکن اسلام جو عدل و انصاف کا علمبردار اور تہذیب کا مذہب ہے اس نے مردوں کی طرح عورتوں کو بھی بیٹوں کی طرح والدین و اقارب کے مال میں حصہ دار بنایا ہے اس لیے انہیں وراثت سے محروم نہیں کیا جاسکتا۔ اسلام وراثت میں بھی تہذیب و شریعت کی تعلیم دیتا ہے۔ جیسا کہ ذیل کی آیت مبارکہ میں اہل ایمان کو ہدایت کی جارہی ہے کہ اگر تقسیم وراثت کے وقت تمہارے کنبے کے مادر غریب یتیم افراد بھی موجود ہوں اور وراثت میں تقسیم ہونے والا مال و دولت اس قدر ہو کہ سب وارثوں کے حصے میں اچھا خاصہ مال آ رہا ہو تو اپنے کنبے کے یتیم و غریب افراد کو بھی اس مال وراثت میں سے دے دینا چاہئے۔ یہ اللہ کی طرف سے ہدایت عام ہے۔

وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأُولَٰئِكَ هُم مِّنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَّعْرُوفًا ﴿۸﴾

قریبوں اور جب (وراثت) کی تقسیم کے موقع پر کنبہ کے لوگ اور یتیم اور مسکین آئیں تو اس مال میں سے ان کو بھی کچھ دو اور ان کے ساتھ بھلے مانسوں کی سی بات کرو۔ (نفس ۸)

آیت مبارکہ میں مرنے والے کے وارثوں کو اس ہدایت دی جارہی ہے کہ تقسیم میراث کے موقع پر اگر مرد و زن و یک کے غریب مسکین رشتہ دار اور یتیم بچے آ جائیں تو ان کے

ساتھ تنگ دلی کا مظاہرہ نہ کیا جائے کیونکہ مرنے والے کی میراث میں شرع کے قانون و قاعدے کے مطابق ان کا حصہ ہو کہ نہیں ہے تو کوئی بات نہیں لیکن اللہ تعالیٰ ہدایت فرما رہا ہے کہ وسعت قلب سے کام لے کر نذرہ میں سے ان لوگوں کو بھی کچھ نہ کچھ دے دو ان کے ساتھ نرم رویہ رکھو دل شکنی اور جھوٹے دل اور کم ظرفی کی بات نہ کرو۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس آیت میں ایک بہت ہی اہم اخلاقی ہدایت فرمائی ہے امداد کے مستحق ایسے رشتہ دار جو دراعت میں تو حصہ دار نہ ہو لیکن ضرورت مند ہوں انہیں بھی تقسیم میراث کے وقت کچھ نہ کچھ دے دینا چاہئے تاکہ اللہ کی رضا اور خوشنودی حاصل ہو سکے اگر یہ لوگ اس طرح تھوڑا سا دینے پر راضی نہ ہوں اور دوسروں کے برابر حصے کا مطالبہ کریں تو انہیں نرمی سے سمجھا دینا چاہئے کیونکہ ان کا مطالبہ قانون شرع کے خلاف اور غیر منصفانہ ہوگا جسے پورا کرنے کی گنجائش ممکن نہیں لیکن انہیں اس طرح سمجھایا جائے کہ ان کی دل شکنی نہ ہو (معارف القرآن)۔ اس کے بعد آنے والی آیت مبارکہ میں تمام اہل ایمان کو تنبیہ کی جارہی ہے بتایا جا رہا ہے کہ اگر انہیں موت آجائے اور ان کے پیچھے ان کے وارث ناکمزور ہوں یا نادان بچے ہوں تو پھر ان کا کیا ہوگا ذیل میں ہم آیت کا ترجمہ دے رہے ہیں۔

ترجمہ: لوگوں کو اس بات کا خیال کر کے ڈرنا چاہئے کہ اگر وہ خود اپنے پیچھے بے بس اولاد چھوڑتے تو مرتے وقت انہیں اپنے بچوں کے حق میں کیسے کیسے اندیشے لاحق ہوتے۔ پس اللہ سے ڈر کر راستی کی بات کریں۔ (النساء۔ ۹)

اللہ تبارک و تعالیٰ اہل ایمان کو نصیحت فرما رہا ہے کہ اگر تم نے اپنی زندگی میں مساکین و غریب اور یتیموں کا خیال نہیں کیا تو کیا تم یہ سمجھتے ہو یا پسند کرو گے کہ خود تمہارے مرنے کے بعد تمہاری اولاد جو تمہارے مرتے وقت کمزور یا نادان یا کم عمر کی ہو وہ تمہارے ترکہ سے محروم رہ جائے۔ کوئی تمہارا ایسا رشتہ دار جو قوی ہو تمہارا ترکہ تمہیں لے لے اور تمہاری اولاد بے میراث بے

اور اگر میت کے بھائی بہن بھی ہوں تو ماں چھنے جسے کی حق دار ہوگی۔ یہ تمام جسے اسی وقت نکالے جائیں گے جبکہ میت نے جو وصیت کی ہو پوری کر دی جائے اور اگر اس پر جو کچھ قرض ہو وہ ادا کر دیا جائے۔ تم نہیں جانتے کہ تمہارے ماں باپ اور تمہاری اولاد میں کون بہ لحاظ نفع تم سے قریب تر ہے۔ یہ جسے تو اللہ تعالیٰ نے مقرر کر دیے ہیں اور اللہ یقیناً سب حقیقتوں سے واقف اور ساری مصلحتوں کا جاننے والا ہے۔ (النساء: ۱۱)

میراث کے معاملے میں یہ اولین اصول قرآن کریم کے ذریعے اللہ تبارک و تعالیٰ نے نافذ فرمادیا کہ مرد کا حصہ عورت کے حصے سے دو گنا ہے۔ یعنی دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا۔ اس فیصلے کے بعد تمام وارثوں کے حصوں کی تقسیم اور تقرری کا طریقہ بتایا جا رہا ہے۔ یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی جانب سے حتمی ہدایت و وصیت ہے کہ تم اپنی اولاد سے اپنے جو ترکہ بچھوڑ گئے اسے کس طرح تقسیم کرنا ہے۔ یہ علم میراث کا اصل اصول ہے۔ اللہ تعالیٰ تو ماں باپ سے بھی کہیں زیادہ شفیق و مہربان ہے۔ وراثت کی تقسیم دراصل اللہ تعالیٰ کی وصیت ہے وہی تمام حصے مقرر کرتا اور تقسیم کرتا ہے جیسے وہ واجبات و فرائض مقرر کرتا ہے اور اس عظیم کائنات میں اپنی تمام مخلوقات کو روزی باہم پہنچاتا ہے۔ ایسے ہی وہ لوگوں میں ترکتے تقسیم کرتا ہے۔

ذیت سہارہ میں ایسی صورت حال کا ذکر بھی ہے کہ اگر مرد نے اپنے کا کوئی بیٹا نہ ہو اور اولاد میں صرف لڑکیاں ہی ہوں خواہ وہ لڑکیاں بیادہ سے زیادہ ہو۔ صورت میں کل ترکے کا $\frac{2}{3}$ حصہ ان لڑکیوں میں تقسیم ہوگا اور باقی $\frac{1}{3}$ حصہ دوسرے وارثوں میں تقسیم ہوگا۔ اور اگر میت کا صرف ایک لڑکا ہی ہو تو اس پر تمام فقہاء کا اجماع ہے کہ دوسرے وارثوں کی غیر موجودگی میں وہ تمام مال کا وارث ہوگا اور اگر دوسرے وارث موجود ہوں تو ان کا حصہ دینے کے بعد جو کچھ بچے گا باقی سب مال اسے ملے گا اور اگر اولاد میں صرف ایک لڑکی ہو تو

ترکہ کا نصف $1/2$ سے ملے گا باقی دوسرے ورثہ میں تقسیم ہوگا۔ یعنی مرنے والے کے باپ اور ابھائی بچہ باپ وادائی اولاد۔ ورثے کی تقسیم اس ترتیب سے ہوگی پہلے وصیت پوری کی جائے گی اگر مقرض تہ تو قرض ادا کیا جائے گا۔ دوم والدین سوم اولاد چہارم بھائی بہن۔ میت کے صاحب اولاد ہونے کی صورت میں میت کے والدین میں سے ہر ایک $1/6$ حصے کا حق دار ہوگا خواہ میت کے وارث بیٹے بیٹیاں ہوں۔ باقی $2/3$ ان سب وارثوں میں تقسیم نہ جائے گا اور اگر ہاں باپ کے سوا مرنے والے کا کوئی اور وارث نہ ہو باقی $2/3$ اس کے باپ کو ملے گا اور اگر دوسرے رشتہ دار موجود ہوں تو پھر اس $2/3$ حصے میں مرنے والے کا باپ اور دیگر رشتہ دار وارث شریک ہوں گے یہ بات بھی یاد رکھنے کی ہے کہ اگر میت کے والدین زندہ ہوں تو انکی صورت میں مرنے والے کے بہن بھائی کو ترکہ نہیں ملے گا۔

مرنے والے کی وصیت کو بہت اہمیت دی گئی ہے اسے قرض پر مقدم رکھا گیا ہے ایسا اس لیے کیا گیا ہے کہ ہر مرنے والے کا مقرض ہونا ضروری نہیں ہے جبکہ وصیت کرنا ہر ایک کے لیے بہت ضروری اور اہم ہے لیکن اگر مرنے والا مقرض تھا تو ترکہ میں سے سب سے پہلے اس کا قرض ادا کرنا ضروری ہے۔ اس کے بعد وصیت کے مطابق مل کیا جائے اور پھر وارثوں میں وراثت کی تقسیم ہوگی وصیت کے بارے میں بھی اللہ تبارک و تعالیٰ نے سورۃ البقرہ کی آیت نمبر ۱۸۰ میں غم دیا ہے کہ کتنے مال کی وصیت کی جاسکتی ہے۔ وصیت کرنے والے کو اللہ تعالیٰ نے فل مال کے $1/3$ یعنی تہائی حصے کی وصیت کا اختیار دیا ہے سارے مال کی وصیت کا اسے بھی اختیار نہیں۔ کیونکہ اسلام ایک بڑا مذہب اور شائستگی انسانیت اخوت وائتہد ہے اسلام میں کسی بھی طرح حق غلطی کا قسم نہیں ہے اس لیے ہی وصیت کا قاعدہ بھی قانون وراثت میں مقرر کر دیا گیا ہے۔ وصیت کرنے والا اپنے ایسے عزیزوں کو جن کو وراثت میں حصہ نہیں ملے گا۔ مثلاً مرنے والے کے یتیم بچہ یا یتیموں یا کسی بیٹے کی بیوہ

موجود ہو اور مصیبت کے دن کاٹ رہی ہو یا کوئی بھائی بہن یا بھادج بھتیجا بھانجیا کوئی اور عزیز ایسا ہو جو سہارے کا محتاج ہو تو ایسے افراد کے حق میں وصیت کے ذریعے حصہ مقرر کیا جاسکتا ہے اور اگر رشتہ داروں میں کوئی ایسا شخص ہو تو دوسرے مستحقین اور رفاہ عامہ کے کام کرنے والوں کے لیے بھی وصیت کی جاسکتی ہے۔ یہ تمام وصیت کا عمل صرف کل مال ترکہ کا $\frac{1}{3}$ سے زیادہ نہیں ہوگا شریعت نے میراث کا ضابطہ بنا دیا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے بندوں کو حق تلفی قلم دہا دیتی ہے بھانے کے لیے تمام احکام میراث کو کھول کھول کر بیان فرمادیا ہے اگر کسی مرنے والے نے ایک بیوی ہو یا ایک سے زیادہ بیویاں ہوں اور اولاد بھی ہو تو اس صورت میں تمام یا اگر ایک ہے تو ایک ہی کو کل ترکہ کا $\frac{1}{8}$ یعنی آٹھواں حصہ ملے گا اگر بیویاں ایک سے زیادہ ہوں تو سب بیویوں میں ملنے والے $\frac{1}{8}$ حصے کی برابر کی تقسیم ہوگی اور اگر مرنے والے کی اولاد نہ ہو تو ایسی صورت میں کل ترکہ کا $\frac{1}{4}$ حصہ بیوی یا بیویوں کو ملے گا جو سب میں برابر تقسیم ہوگا اگر مرنے والے کا کوئی وارث ہے تو باقی ترکہ اسے ملے گا اور اگر کوئی وارث نہ ہو تو ایسی صورت میں مرنے والے کو یہ حق ہوگا کہ وہ باقی رہ جانے والے تمام ترکے کی وصیت کر سکے۔

اگر کہیں ایسی صورت حال ہو کہ مرنے والے کے ایسے بھائی بہن بھی ہوں جو صرف اس کے ماں جائے یعنی ان کی ماں اور مرنے والے کی ماں تو ایک ہی ہو لیکن باپ الگ الگ ہوں اگر ایک بھائی یا ایک ہی بہن ہو تو اس صورت میں بھائی اور بہن ہر ایک کو چھٹا حصہ ملے گا اور اگر بہن بھائی ایک سے زیادہ ہوں تو کل ترکہ کے $\frac{1}{3}$ میں وہ سب شریک ہوں گے جبکہ وصیت پوری کر دی گئی ہو اور قرض ادا کر دیا گیا ہو یعنی اللہ کا حکم ہے اور یہ حدود اللہ ہے اگر ان قوانین کی کسی بھی طرح خلاف ورزی کی گئی تو خلاف ورزی کرنے والا اللہ کی گرفت سے نہیں بچ سکتے گا اور وہ اللہ کے باغیوں میں شمار ہوگا اس کے لیے رسوا کن سزا ہے استغماگ میں

۔ سب نے کابینہ سکرم سو الف کی آیت ۱۱۳ اور ۱۱۴ میں آیہ ہے یہ آیات اپنے مضمون کے اعتبار سے بڑی خوف دنانے والی ہیئت طاری کرنے والی ہیں۔ ان میں ایسے تمام لوگوں کو آکا دکیا جارہا ہے جو اپنے طور پر اللہ تعالیٰ کے مقرر کئے ہوئے قانون وراثت کو اپنی مرضی و منشاء سے تبدیل کرتے ہیں یا اس قانون وراثت کی مقرر کردہ حدود کو توڑتے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں واضح طور پر مقرر کر دی ہیں اس آیت میں سخت ترین سزا کی وعید سنائی گئی ہے۔

اس میں نے وراثت کے جو قوانین اور قواعد مقرر کئے ہیں وہ تمام دنیا کے مذاہب کے قواعد وراثت سے الگ اور منفرد ہیں اس میں کسی کی کسی بھی طرح نہ تو حق یعنی ہوتی ہے نہ کسی کے ساتھ ظلم و زیادتی کا امکان ہے۔ یہ قاعدے قانون بڑے ہی نازک اور دقیق اصولوں پر مبنی ہیں جو اس بات کا واضح ثبوت ہیں کہ یہ سب کے سب قوانین الہی ہیں اور اللہ تعالیٰ جو ہر سے مان سب سے بھی کہیں زیادہ مہربان اور شفیق ہے وہ کسی کے ساتھ نہ ظلم کرے گا نہ سب سے نہ ہوئے دیکھا ہے یہ تو ہمارے اپنے بد اعمال ہوتے ہیں جن سے ہمیں سزایا جتنی کا احساس ہوتا ہے۔

یہ بات بھی خصوصی توجہ چاہتی ہے کہ اگر مرنے والے نے کوئی وصیت نہیں چھوڑی ہو تو کوئی مرنے والے کی یہ معنوی ہدایت ہوگی کہ وہ اس نسبت سے ترکہ دیا جائے جس نسبت سے احکام الہی میں موجود ہے ہاں اگر اس نے اپنے ترکہ کے لیے کوئی وصیت کی ہو تو آپ اس پر عمل ہوتا۔ اسلامی تقسیم ترکہ کا ایک عام اصول یہ ہے دولت کا بہت سے لوگوں میں تقسیم ہونا چاہئے اور کسی ایک شخص تک محدود ہونا غلط ہے۔ یہ بہترین اصول اکثر مذاہب اور قوموں نے نظر انداز کر دیئے ہیں اس وجہ سے ان کے قانون وراثت میں بڑی نا انصافی اور خلاف عمل احکام شامل ہو گئے ہیں جیسا کہ عیسائیوں میں صرف بڑے بیٹے کو جائیداد ملتی ہے باقی بچے نہیں کو کچھ نہیں ملتا اگر مرنے والے معمولی حصہ۔ ایسے ہی ہندوؤں میں صرف اولاد رکھنے والے کو یعنی صرف مرد یعنی بیٹے ترکہ کے حق دار ہوتے ہیں بیٹیاں اور بیوی محروم رہتے ہیں اور

والدین کو بھی کچھ نہیں ملتا اور بین بھائی کو بھی کچھ نہیں ملتا۔ جبکہ اسلام نے انسان کے تمام رشتوں کا اور رشتہ داروں کا احترام کیا اور ان کے حق کی حفاظت کی ہے ہر ایک کا نہ صرف حق مقرر کر دیا گیا اور اسے تاکید کے ساتھ ادا کرنے کا حکم بھی دیا اور احکام الہی کو نہ ماننے والوں کو سخت وعید و سزا بھی سنائی کہ اگر وہ قانون و راشت پر حکم الہی کے مطابق اثر عمل نہیں کریں گے تو ان کا حشر کیا ہوگا۔

امام اعظم حضرت ابوحنیفہؒ کے نزدیک قانون و راشت جو ایک نہایت اہم قانون ہے مرنے والے اور اس کے ورثہ کے تعلق کی اہمیت و حق کو مد نظر رکھتے ہوئے جیسے تین درجوں میں قرآن کریم نے مقرر کیا ہے۔ ذوی الفروض۔ عصباء۔ ذوالارحام۔ اور خاص کر ذوالارحام کا ذکر کی آیتوں میں ملتا ہے۔ امام اعظمؒ نے ان تینوں مراتب کو اپنے فقہ میں قائم رکھا ہے کیونکہ یہ قرآنی نص سے ثابت ہے اس لیے ان میں کسی قسم کی کمی بیشی و ترمیم ممکن نہیں ہے لیکن امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کے یہاں تیسرے درجے ذوی الارحام کو سرے سے ہی خارج کر دیا۔ چنانچہ ان کے نزدیک مرنے والے کے پانچ بیٹے بھانجے وغیرہ کسی مرتبہ بھی وراثت نہیں پاسکتے۔ ان کے یہاں صرف ذوی الفروض اور عصباء ہی حق دار ہیں۔ امام ابوحنیفہؒ کا استدلال ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو طریقہ بتایا ہے وہی شرعی اور جائز ہے اسی کو نافذ ہونا چاہئے۔

آئندہ اور خصوصاً حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کی اجتہادی کوششیں اور فقہی معاملات دیگر مذاہب کے لوگوں پر بھی براہ راست اثر انداز ہو رہی ہیں گو کہ وہ زبان سے اپنی اسلام دشمنی کے باعث اقرار نہیں کرتے لیکن اسلامی اقدار و اصلاحات کو اپنا کر ان کا عملی اقرار کر رہے ہیں یعنی جو لوگ اسلام کے علاوہ دوسری شریعتوں کے پیروکار ہندو عیسائی یہودی اگر ہم انسانی زندگی کے چار اہم ترین مسائل پر تقابلی نظر ڈالیں تو انہیں اپنے مذہب کے

خلاف اسلامی اقدار کو ماننے والا پاتے ہیں۔ (۱) وراثت (۲) طلاق و طبع (۳) تعداد ازواج (۴) نکاح بیوگان۔

(۱) وراثت سے متعلق ابھی تک دو اصلاح نہیں ہو سکی جو اسلامی تعلیم کا مقصد ہے درحقیقت آج دنیا میں جس قدر انتشار سیاسی طور پر اقتصادي طور پر پایا جاتا ہے اس کی وجہ سے نہ کچھ ہاتھوں میں جمع ہوتا ہے اگر دنیا کے دیگر مذاہب بھی اسلام کے قانون وراثت کو تسلیم کر لیں تو سرمایہ زیادہ عرصے تک کسی خاص شخص یا خاندان کے تصرف میں نہیں رہ سکے گا مگر آج مسلمان بھی وراثت کے اسلامی قانون پر اس طرح امن قدر عمل نہیں کر رہے ہیں جیسا کہ اس کا حق ہے لیکن پھر بھی دیگر اقوام اور مذاہب سے بہتر ہیں۔ آج ترقی پسند ہندو کی قانون کی مدد لے کر عورتوں کو وراثت میں حصہ دلوانے کی کوشش کر رہے ہیں جبکہ ان کے مذہب میں عورت کا مال و جائیداد میں کوئی حق نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ ہندو کی قانون میں اتنی وسعت و گہرائی نہیں ہے جیسی کہ اسلام کے قانون وراثت میں موجود ہے لیکن یہ کم بات نہیں کہ کسی بھی طرح کسی عی سوچ کے ساتھ اپنی ترقی پسندی کے نام پر ہی کسی اسلامی اقدار کی طرف قدم بڑھانے پر آمادہ تو ہو رہے ہیں کچھ نہ ہونے سے کچھ ہونا یقیناً بہتر ہوتا ہے۔ ایسے ہی یہودی اور عیسائیوں میں بھی عورت کو جائیداد میں بحیثیت وارث کوئی حصہ نہیں ہوتا عام حالات میں صرف اولاد ذریعہ یعنی لڑکا و لڑکی پسلا دینا وارث حقیقی ہوتا ہے اور اگر اس کے اور بھائی ہوں تو ان میں پہلے کی نسبت آدھا حصہ ملتا ہے۔ عیسائیت میں عورت کی وراثت کے بارے میں بالکل کچھ نہیں کہا گیا۔ عورت کے حق وراثت کے بارے میں خاموش ہے یہی وجہ ہے کہ ان کے یہاں یہودی مذہب کے مطابق وراثت تقسیم ہوتی ہے اب نئے اور موجودہ قانون وراثت کے مطابق امریکہ اور یورپ میں اگر کسی عورت کا شوہر مر جائے تو اس کے تمام تر کے کی وارث صرف بیوی ہوتی ہے اور شوہر کی اولاد اور خود اس عورت کی اولاد تر کے سے

محروم رہ جاتی ہے اور اگر عورت مر جاتی ہے تو ایسے ہی تمام ترکہ میں کے شوہر کو مل جاتا ہے۔
 طرح اولہ کے حقوق پر ہی طرح پامال ہوتے ہیں۔

(۲)۔ اسلام کے سوا کسی بھی مذہب میں تعدد ازواج پر کوئی پابندی عائد نہیں تھی۔
 ہندو دھرم اور یہودیت میں تو تعدد ازواج کی کوئی قید نہیں۔ ہندو کہتے کہ تو ایک بیوی کے
 اصول کو ماننے نظر آتے ہیں ایسا ملکی قانون کے باعث نظر آتا ہے اس سے پہلے مذہبی طور پر
 ایسی کوئی پابندی نہیں تھی ان کی ویدوں میں ایسے مناظر کثرت سے موجود ہیں۔ یہودیوں نے
 بھی اسلامی قانون کے مطابق چار کی قید عائد کر لی ہے۔ یہ قطعی طور پر اسلامی قانون ہے اس
 سے پہلے ان کے یہاں بھی بیویوں کی تعدد پر کوئی پابندی نہیں تھی۔

(۳)۔ بیسویں صدی سے قبل تک ہندو اور یہودیوں میں نیوگ کے نام سے ایک رسم
 رائج تھی (نیوگ کی رسم میں مرنے والے کی بیوی سے مرنے والے کی ام کوئی اور انہیں ہوتی
 بالخصوص بیٹا تو وہ عورت اپنے شوہر کی زندگی میں ہی شوہر کی اجازت و مرضی سے کسی دوسرے
 مرد سے مقاربت کے بعد اولاد پیدا کرتی تھی اور اگر عورت میں خرابی ہوتی تو مرد کی دوسری
 عورت سے بغیر نکاح کے اولاد پیدا کرنے کی کوشش کرتا تھا۔ اگر کسی بیوی کو مرنے والی عورت کی
 اولاد خصوصاً لڑکا نہیں ہوتا تھا تو وہ مرنے والے خاندان کے چاٹھن کو پیدا کرے اس کے بچے
 کسی قریبی رشتہ دار مرنے والے کے بھائی کی طرف رجوع کرتی تھی بغیر کسی نکاح کے اور
 قانونی بندھن کے نیوگ کے ذریعہ اولاد پیدا کرنے سے مرنے والے کی نجات و مغفرت
 ہوتی ہے اس قانونِ نیوگ میں مرنے والے کی عورت بھی اس کے ترکے کا حصہ یعنی جائیداد
 و ملکیت مانی جاتی تھی۔ کسی کے فوت ہو جانے پر اس کے ترکے کا وارث اگر اس کا بھائی یا کوئی
 دوسرا قریبی رشتہ دار ہوتا تو دوسری املاک و جائیداد کی مانند اس کی بیوی و عورت بھی وارث کو مل
 جاتی تھی تمام مذہب میں مرنے والے کا قریبی رشتہ دار ان کا بھائی ہی ہوتا تھا اس لیے نیوگ

کا۔۔۔ سے پہلا حق، یہودی کو دینے جاتا تھا۔ یہودیت میں کسی بیوے کا پہلا حق دینے یعنی مرنے والے کے بھائی کا ہی ہے۔ آریہ سماج میں نکاح بیگانہ حرام ہے اور زنانہ کے مترادف ہے اس کی جگہ یہود عورت سے شوک کر سکتی تھی لیکن اب بیسویں صدی میں آریہ سماج بھی بیواؤں کے نکاح شہلی کی تعلیف کر رہے ہیں اور یہود عورت و دودھ انکاح کرنے کی اجازت دی جا رہی ہے یہ اقدام یقیناً اسلامی اقدام سے متاثر ہونے کی نمایاں علامت ہے۔

(۴) ہندوؤں اور عیسائیوں کے ہاں طلاق کا کوئی رواج ہی نہیں تھا عورت ایک بار کسی مرد سے نکاح کر لیتی تو مرنے سے اس سے چان چھوٹی تھی ایسا ہی یہودیت میں تھا لیکن آج ہندو عیسائی اور یہودی سب کے سب طلاق کی اہمیت کو تسلیم کرتے ہیں اور اس کی اجازت دیتے ہیں ہندوؤں نے بھی قانون کی مدد سے طلاق و طلع کی اجازت حاصل کر لی ہے۔ عیسائیوں میں رومن کیتھولک مذہب طلاق کے خلاف تھا اس پر ان میں جنات پیدا ہوئی اور پراسٹسٹنٹ فرقے نے جنم لیا اور طلاق کی اجازت دے دی جس سے بڑی عجیب اور مضطرب صورت حال پیدا ہو گئی جس طرح سے یارپ اور امریکہ کی عدالتوں میں درخواستیں آتی ہیں ان سے اندازہ ہوتا ہے کہ عیسائیوں نے نکاح کو کھیل مالا ہے اب خود عیسائی مشنریز نکاح طلاق کے قوانین میں اصلاح کے خواہش مند ہیں اور کوشش کر رہے ہیں اس لیے امید کی جاسکتی ہے کہ کچھ مدت گزرے گی کہ انہیں اسلامی قانون طلاق و طلع پر عمل پیرا ہونے میں ہی عافیت نظر آئے گی۔ یہودیوں میں تو طلاق کا مسئلہ بالکل اسامی طریقہ پر رائج ہو چکا ہے۔

اگرچہ ہندو عیسائی یہودی زبانی طور پر سلام کی حقانیت اور اس کے قوانین کی اہمیت و مضبوطی کا اقرار تو نہیں کرتے لیکن اپنے عمل سے انہوں نے یہ ثابت کر دیا ہے کہ ان کے مذہبی مسائل کا حل ان کے مذہب کی تحریف شدہ کتابوں میں نہیں اور اگر کچھ ہے بھی تو وہ زمانے سے

مطابقت نہیں رکھتا۔ ان کے مسائل کا حل بھی درحقیقت اسلام میں ہی ہے۔ قرآن حکیم نے یہ جو
 وعدہ کیا کہ ”ہر پہلی شریعت یا قیام منسوخ نہیں کرتے یا اسے لوگوں کے دل سے فراموش یا محو نہیں
 کرتے جب تک اس کی جگہ اس سے بہتر یا کم از کم اس جیسی دوسری شریعت نہیں نکالتے۔“
 آئمہ اربعہ اور خصوصاً امام اعظم ابوحنیفہؒ کا اجتہاد کا نامہ اتنا اہم اور بڑا ہے کہ
 دیگر مذاہب کے لوگوں پر اسلام کی اہمیت و وقعت و ثقت کے ساتھ ساتھ ثابت ہو رہی ہے۔
 آئندہ صفحات میں امام اعظم حضرت امام ابوحنیفہؒ کے ایسے واقعات پیش کرنے کی
 کوشش کرتے ہیں جو انہیں پیش آئے درجن کا فقہی مسائل انہوں نے فوری کی فوری پیش کردیا
 اور لوگوں کو دوریت حیات میں ذائقہ دیا۔

حضرت ابوحنیفہؒ کو پیش آنے والے واقعات اور ان کی فراست

حضرت عبداللہ بن مبارکؒ نے امام ابوحنیفہؒ سے پوچھا کہ ایک شخص کے دو درہموں کے ساتھ دوسرے شخص کا ایک درہم مل گیا پھر ان میں سے دو درہم ہم ہو گئے لیکن یہ معلوم نہیں کہ کون سے ضائع ہوئے جو درہم باقی بچا ہے اس کی تقسیم کیسے ہوگی۔ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا جو درہم باقی بچا ہے وہ املاٹ کے طریقہ پر تقسیم ہوگا یعنی جس کے دو درہم تھے اس کو دو حصے اور جس کا ایک درہم تھا اسے ایک حصہ ملے گا۔ حضرت عبداللہ بن مبارکؒ کہتے ہیں کہ میں پھر ابن شرمہؒ کے پاس گیا ان سے بھی یہی مسئلہ دریافت کیا انہوں نے پوچھا کیا یہ مسئلہ کسی اور سے بھی پوچھا ہے تو میں نے کہا ہاں ابوحنیفہؒ سے۔ اس پر انہوں نے کہا کہ انہوں نے فرمایا ہوگا کہ دو درہم بطریق اخلاص تقسیم ہوگا۔ میں نے کہا ہاں۔ وہ کہنے لگے کہ اللہ کے بندے نے غلطی کی پھر فرمایا جو درہم ہم ہوئے ان میں سے ایک یقینی طور پر دو درہم دانے کا تھا۔ دوسرا دونوں کا اور تیسرا بھی ان دونوں کے درمیان نصف و نصف تقسیم ہوگا۔ ابن مبارکؒ کہتے ہیں کہ میں نے اس جواب کو پسند کیا۔ پھر میں امام ابوحنیفہؒ سے ملا تو امام صاحب نے مجھ سے پوچھا کیا تم ابن شرمہؒ سے ملے تھے اور اس نے تمہیں دو درہم کی تقسیم نصف و نصف بتائی ہے۔ میں نے کہا ہاں۔

امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا جب تین درہم آپس میں خلط منط ہو گئے تو ان میں شراست لازم ہوگی اور ایک درہم والے کے لیے ہر درہم میں ایک تہائی ہوگا اور دو درہم والے کا ہر درہم میں دو تہائی ہوگا۔ اس لیے جو درہم ہم ہو گئے وہ دونوں کے اپنے اپنے حصے کے بقدر ہم

ہوئے اور باقی جو بارہ بھی اپنے اپنے حصے کے بقدر ہا۔

حضرت امام ابوحنیفہؒ کی خدمت میں ایک عورت حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ میرا بھائی فوت ہو گیا ہے اس نے میراث میں چھ سو دینار چھوڑے ہیں لیکن مجھے صرف ایک دینار ملا ہے۔ امام ابوحنیفہؒ نے عورت سے دریافت کیا کہ میراث کس نے تقسیم کی؟ اس نے کہا داد و طلائی نے۔ اس پر آپ نے فرمایا تیرے لیے صرف اتنا ہی حصہ ہے۔

امام صاحب نے عورت سے پوچھا کیا تیرے بھائی نے دو بیٹیاں ماں بیوی اور بارہ بھائی اور ایک بہن اپنے پیچھے چھوڑی ہیں۔ عورت نے کہاں ہاں۔ اس پر آپ نے فرمایا کہ دو ٹکٹ یعنی چار سو دینار دو بیٹیوں کے چھٹا حصہ یعنی سو دینار ماں کا اور ایک ٹکٹ یعنی پچھتر دینار بیوی کے اور باقی خا جانے والے کو بھیس دینار رو گئے تو مرد کا چونکہ عورت سے دو ٹکٹ حصہ ہوتا ہے اس لیے بارہ بیٹیوں کے چوبیس دینار ہر ایک کو دو سو دینار میں گئے اور عورت کو ایک دینار جو تجھے ملا ہے۔

حضرت امام ابوحنیفہؒ ایک مرتبہ ایک سید کے بیٹے کے جنازے میں شریک تھے اس میں کوئی بڑے بڑے لوگ اور علماء (قاضی وغیرہ) بھی شریک تھے کہ لڑکے کی ماں شدت غم کے باعث ٹھکے ہوئے اور کھلے چہرہ پر ہر نگل آئی اور اپنا دوش اپنے بیٹے کے جنازے پر ڈال دی۔ جب لڑکے کے باپ اور اس عورت کے شوہر نے یہ دیکھا وہ اسے اپنی بے عزتی سمجھ کر غصہ ہوا اور کہنے لگا اگر تو اسی جگہ سے ڈٹوئے تو تجھے طلاق یہ سن کر عورت کو بھی غصہ آ گیا اور اس نے قسم کھائی کہ اگر میں نماز جنازہ سے پہلے لوگوں کو میرے سارے غلام آزاد کر دیتی ہوں تو ابھی رہتا ہوں یہ سب سن کر لوگ رک گئے۔ اس شخص نے جس کے بیٹے کا جنازہ تھا امام ابوحنیفہؒ کو اپنی اور اپنی بیوی کی قسم کے بارے میں بتایا۔ امام ابوحنیفہؒ نے اس سے کہا کہ اپنی بات دوبارہ کہہ جب اس نے دوبارہ اپنی بات دہرائی تو امام صاحبؒ نے فرمایا کہ جنازے

کی نماز کے لیے یہیں صلیب درست کر لو اور جو لوگ آگے جا چکے ہیں انہیں یہیں بلا لو پھر نماز جنازہ دو تین چھٹے کا حکم دیا جب نماز جنازہ پڑھ لی گئی تو امام صاحب نے عورت کو گھٹوٹ جانے کا حکم دیا اس طرح اسے طلاق ہوئی اور اس کے غلام ہی آزاد ہوئے کیونکہ عورت اپنے شوہر کی قسم کے مطابق اس جگہ سے لوٹ گئی جبکہ عورت کی قسم بھی پوری ہو گئی۔ وہ نماز جنازہ کے بعد گئی ام المومنین حضرت ابوسفیہؓ کا یہ فیصلہ دیکھ کر قاضی ابن شریکؒ چلا اٹھے۔ اسے خلیفہ اب عورتیں تھکھکھایا پھر چنے سے عاجز آگئیں حیرے علم سے مسئلے نکالنے میں کوئی مشقت نہیں۔

ایک مرتبہ حضرت امام اعظم ام ابوسفیہؓ دیگر علمائے شہر کے ساتھ ایک امیر میں شریک تھے جہاں دو بہنوں کا نکاح دو بھائیوں کے ساتھ ہوا تھا۔ کچھ ہی دیر ہوئی تھی کہ صاحب خانہ چیخا چلا تا بہر یا اور بتائے لگا کہ بڑی مصیبت پیدا ہو گئی۔ رات میں دونوں بہنیں جہد ملی ہو گئیں اور ان سے دونوں لڑکوں نے صحبت بھی کر لی۔ (یعنی اپنے بھائی کی بیوی سے ہم بستری ہوا) اس مجلس امیر میں حضرت سفیانؒ بھی موجود تھے لوگوں نے ان سے دریافت کیا تو فرمایا کہ کوئی بات نہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایسے ہی معاملے میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو فتویٰ میں فرمایا تھا کہ عورت پر صحبت (ہم بستری) کی وجہ سے مہر لازم ہو گیا اور ہر عورت اپنے شوہر کے پاس لوٹ جائے لوگوں نے ان کے جواب کو پسند کیا اس مفضل میں حضرت مسر بن ندیم بھی بیٹھے تھے۔ انہوں نے حضرت امام ابوسفیہؓ سے فرمایا آپ کی کیا رائے ہے۔ حضرت سفیانؒ نے کہا یہ اس کے خلاف اور کیا کہیں گے۔

امام ابوسفیہؓ نے فرمایا کہ دونوں لڑکوں کو جلاؤ جب دونوں لڑکے حاضر ہو گئے تو امام صاحبؒ نے بھی ایک سے پوچھا کہ جس لڑکی سے تو نے صحبت کی ہے وہ تجھے پسند ہے۔ انہوں نے کہا ہاں۔ پھر انہوں نے لڑکے سے پوچھا اس لڑکی کا کیا نام ہے جو تیرے بھائی کے پاس

ہے اس نے نام بتایا اس پر امام صاحبؒ نے فرمایا اس کا نام لے کر کہو کہ میں نے اسے طلاق دی۔ اس طرح دونوں بھائیوں نے اپنی مشکوٰۃ لڑکی کو طلاق دے دی اس کے بعد امام صاحبؒ نے فرمایا اب تم نے جس لڑکی کے ساتھ رات بسر کی ہے اس سے نکاح کرلو۔ لوگوں نے اس جواب کو سفیانؒ کے جواب سے زیادہ پسند کیا اور فرط مسرت سے محدث مسر بن کد انہ نے اٹھ کر امام ابو حنیفہؒ کی پیشانی پر بوسہ کیا۔

حضرت امام ابو حنیفہؒ کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں نے اپنی بیوی کے سامنے قسم کھائی ہے کہ میں تجھ سے اس وقت تک نہیں بولوں گا جب تک تو از خود مجھ سے نہ بولے۔ اس بات پر میری بیوی نے بھی قسم کھائی کہ میں تجھ سے اس وقت تک نہیں بولوں گی جب تک تو مجھ سے نہیں بولے گا۔ امام صاحبؒ نے فرمایا تم دونوں میں سے کسی پر بھی کفارہ نہیں کیونکہ قسم نہیں ٹوٹی۔ جب امام صاحبؒ کے اس فتویٰ کی خبر حضرت امام سفیانؒ ٹوڑی کو ہوئی تو وہ حضرت امام ابو حنیفہؒ پر ناراض ہوئے اور فرمایا تم غلط فتویٰ دیتے ہو اس پر کفارہ آئے گا۔ امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا حضرت جب اس کی بیوی نے اس شخص کی قسم اٹھانے کے بعد قسم اٹھائی تو اس طرح اس نے کلام تو کر لیا۔ (اپنے شوہر سے بات کر لی) جس سے اس کی قسم ختم ہو گئی اب اگر وہ اپنی بیوی سے بات چیت کرے گا تو اس پر کفارہ نہیں آئے گا اور نہ ہی وہ گناہگار ہوگا کیونکہ عورت کا کلام کرنا قسم کے بعد تقابوں قسم خود بہ خود ختم ہوئی۔

ایک شخص حضرت امام ابو حنیفہؒ کی خدمت میں شکایت لے کر حاضر ہوا کہ میں نے اپنی ایک امانت فلاں شخص کے پاس رکھوائی تھی لیکن اب وہ وہاں سے مکر ہو گیا ہے۔ اب میں کیا کروں۔ آپ نے اسے تسلی دی اور فرمایا اس کا ذکر کسی سے نہ کرنا پھر آپ نے اس شخص کو بلایا جس کے پاس امانت رکھی تھی۔ آپ نے اس سے عیدگی میں فرمایا کہ حکومت نے مجھ سے ایک آدمی طلب کیا ہے جس میں قاضی بننے کی صلاحیت ہو کیا تو اس کے لیے تیار ہے؟

وہ سوچنے لگا امام صاحبؒ نے اسے قریب دی وہ جب چلا گیا تو امام صاحبؒ نے امانت رکھوانے والے سے کہا تو اب چا کر اس سے کہہ کہ جناب شاید آپ بھول گئے ہوں میں نے آپ کے پاس اپنی امانت رکھوائی تھی جس کی پریشانی تھی۔ امانت رکھنے والے نے سوچا اگر میں اس کی امانت والیں نہیں کرتا تو خائن ثابت ہو جاؤں گا اور قاضی کا عہدہ مجھے نہیں مل سکے گا اس لیے اس نے فوراً ہی امانت لوٹا دی۔ اس کے بعد وہ شخص امام صاحبؒ کی خدمت میں حاضر ہوا کہ امام صاحبؒ اسے قاضی بنوادیں امام صاحبؒ نے اس سے کہا۔ ذرا صبر کریں تجھے اس سے بھی بڑا عہدہ پر فائز کروں گا جب تک کوئی بڑا عہدہ خالی نہیں ہوتا میں تیرا نام نہیں نکھواؤں گا (اس تہ پیر سے قریب کی امانت۔ غرض مئی)

حضرت لیث بن سعد فرماتے ہیں کہ میں مکہ شریف میں تھا کہ ایک مجمع میں امام ابوحنیفہؒ سے ایک مال دار شخص نے سوال کیا کہ میں اپنے بیٹے کی شادی پر بڑا مال خرچ کرتا ہوں لیکن وہ طلاق دے دیتا ہے اور اگر باندی خرید کر دوں تو آزاد کر دیتا ہے میرا بڑا مال ضائع ہو جاتا ہے۔ مجھے کوئی تدبیر ایسی بتائیں کہ میرا مال ضائع نہ ہو۔ اس پر امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا اپنے بیٹے کو غلاموں کے بازار میں لے جاؤ اور جو باندی اسے پسند ہو خرید کر اس کا نکاح کر دو۔ اگر وہ اسے حلاق دے گا تو تیری باندی تیری پاس لوٹ آئے گی اور اگر آزاد کرے گا تو اس کی آزادی نافذ نہیں ہوگی کیونکہ وہ باندی اس کی ملکیت نہیں ہوگی۔

ایک بار ظیفہ منصور کے دربار میں امام ابوحنیفہؒ کے ایک دشمن نے امام صاحبؒ سے ظیفہ کے سامنے ایک سوال پوچھا کہ امیر میں حکم دیتا ہے کہ غلام شخص کی گردن اڑا دو ہمیں معلوم نہیں ہوتا کہ فیصلہ حق ہے یا نہیں کیا ہم بغیر تحقیق کے قتل کر دیا کریں؟ امام صاحبؒ نے سوال کرنے والے سے سوال کیا کہ ہمارا امیر فیصلہ صحیح کرتا ہے یا غلط؟ اس نے کہا امیر فیصلہ صحیح کرتا ہے۔ امام صاحبؒ نے فرمایا صحیح فیصلہ نافذ ہونا چاہئے اس کے لیے تحقیق کی ضرورت

نہیں۔ وہ شخص چونکہ امام سے حب سے دشمنی رکھتا تھا اس لیے یہ سوال امام صاحب کو
بھڑانے کی غرض سے کیا تھا کیونکہ اس کی سمجھ کے مطابق اگر امام صاحب یہ کہتے جائے تو وہ
کہتے کہ چاکو نہیں دفنوں طرح فیصلہ غلط ہوتا تو امیر غصہ ہو کر امام صاحب کو قتل کروا دیتا۔ لیکن
امام صاحب کی فراموشی نے اس سے ایسا ہوا۔

ایک شیعہ (وافقی) امام ابوحنیفہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور پوچھا کہ صحابہ کرام کون
سب سے بڑا بیمار تھا؟ امام صاحب نے فرمایا: ایش سنت کے نزدیک حضرت علی رضی اللہ عنہ
بڑے بیمار تھے کیونکہ وہ جانتے تھے کہ خلافت حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا حق ہے۔
اس لیے وہ ان سے سپرد کر دی گئی۔ لیکن تباہی کے نزدیک (شیعیوں کے) حضرت ابوبکر صدیق
رضی اللہ عنہ بڑے بیمار تھے کیونکہ تم لوگ کہتے ہو کہ خلافت پر حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا حق تھا
لیکن حضرت ابوبکر صدیق نے جبراً چھین لی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ ان سے خلافت نہ ملے
سکے یہ سن کر سوال کرنے والا شیعہ حیران رہ گیا۔

امام اعظم حضرت ابوحنیفہ سے ایک شخص نے مسئلہ پوچھا کہ وہ شخص کیا کرے جس نے
بہ جسمانی ہو کر (اگر آج کے دن میں خمس چھ ماہت کروں تو میری بیوی کو طلاق اور اگر آج
میرنی کوئی نماز قضا ہو جائے تو تب بھی طلاق اور اگر آج دن میں اپنی بیوی سے رجوع نہ
کروں (بہم بستی) تو بھی حلاق۔

حضرت امام ابوحنیفہ نے جب یہ مسئلہ تو فرمایا پہلے کا حل نہایت آسان ہے وہ شخص
حصہ کی نماز پڑھا کر اپنی بیوی سے صحبت (بہم بستی) کرے پھر غروب آفتاب کے بعد غسل
کرنے پھر مغرب کی نماز پڑھا لے یہ تو کد آج دن سے پانچ نمازیں مراد ہے۔

ایک شخص نے امام اعظم سے پوچھا کہ ایک شخص نے بیوی سے طلاق پڑھا دی تھی
اور میری کے درمیان پہنچ چکی تھی کہ اس کے شوہر نے اس سے کہا کہ اگر تو اپنی چاہی تو طلاق

اور اگر نیچے اترے تو طلاق اب وہ عورت کیا کرے؟

امام صاحب نے فرمایا کہ چند افراد اہل کربلا کی اٹھا کر زمین پر رکھ دیں یا پھر چند عورتیں زبردستی بغیر اس عورت کی مرضی کے اسے اٹھا کر نیچے لے آئیں۔

ایک عورت امام صاحب کے پاس آئی اور کہا کہ میرے شوہر نے کہا ہے کہ اگر میں نے ایسی باندی نہیں بچائی جس میں ایک پاؤ نمک ڈالوں لیکن اس نمک کا اثر کھانے میں ظاہر نہ ہو ورنہ تجھے طلاق۔ اس پر امام صاحب نے فرمایا باندی میں انڈے پکا اس میں ایک پاؤ یا اس سے بھی زیادہ نمک ڈال دے۔ اس طرح تیرے شوہر کی قسم بھی پوری ہو جائے گی اور تجھے طلاق بھی نہیں ہوگی۔

ایک بار امام عظیم حضرت ابوحنیفہ کو قتل کرنے کی نیت سے دھریوں کا ایک گروہ آیا (جو اللہ کو نہیں مانتے آج کل ہم جنہیں دہریہ کہتے ہیں) امام صاحب سے کہنے لگے کہ تم مخلوق کے خالق کے قائل ہو۔ امام صاحب نے فرمایا پس تو مناظرہ کرو پھر جو تمہارا ارادہ ہو کر لینا اس پر کروو کے لوگوں نے کہا۔ ٹھیک ہے۔ امام صاحب نے فرمایا یہ بتاؤ کہ ایک انہی کشتی جو سامان سے خوب بھری ہو اور سمندر میں بھی طوفانی لہریں، ٹھہری ہوں کیا بغیر ملاج کے چل سکتی ہے۔ اس پر گروہ کے لوگوں نے کہا نہیں یہ ممکن ہی نہیں ہے۔

ان کی بات سن کر حضرت امام صاحب نے فرمایا کہ یہ دنیا جس میں تبدیلی اور اس کے احوال کو بدلتا اور اس کے تمام امور کا تغیر وغیرہ سب کسی ہستی اور مدبر کے بغیر ہی چل رہے ہیں۔ امام صاحب کی بات سن کر دھریوں کے گروہ نے اپنی تلواریں اپنی نیام میں ڈال لیں اور توبہ کر دی۔

ایک شخص نے دوسرے ایک شخص کو ایک ہزار دیناری چٹیلی دے رات و سوت کی کہ جب میرا ایندڑا ہو جائے تو جو تجھے پسند ہو اتنا اس کو دے دینا۔ جب لڑکا بڑا ہوا تو اس شخص

نے ہزار دینار خود رکھ کر خالی تھیلی لڑکے کو دے دی۔ لڑکا امام ابوحنیفہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور سارا ہجر استانیہ امام صاحب نے اس شخص کو بلایا اور اس سے کہا کہ اس لڑکے کو ہزار دینار دے دو کیونکہ جو انسان کو پسند ہوتا ہے اسی وہ رکھتا ہے اور جو نا پسند ہوتا ہے دے دیتا ہے۔ چونکہ تجھے یہ دینار پسند ہیں جو تو نے روک لیے جبکہ وصیت یہ ہے کہ جو تجھے پسند ہو وہ اس لڑکے کو دے۔ اس پر اس شخص نے ہزار دینار لڑکے کو ادا کر دیئے۔

حضرت امام ابوحنیفہ کے کارنامے اور قیاس اور رائے کے فیصلے نا کھوں کی تعداد میں ہیں۔ کتاب کا موضوع حضرت امام اعظم کی شخصیت کے بارے میں حقی مسلک کے مقصدین یعنی ماننے والے ہر دینار کو حضرت امام اعظم کے ثبت پہلوؤں اور فقہی معلومات کو اجاگر کرتا ہے تاکہ کئی نسل یہ جان سکے کہ حضرت امام اعظم جن کا شہرہ چاروں عالم میں ہے وہ کون تھے اور کیوں اتنے مشہور اور معتبر تھے۔ اپنے مقصد میں کتنا کامیاب رہا یہ تو آپ کو کتاب پڑھنے سے اندازہ ہو گیا ہوگا۔ کتاب میں صرف حضرت امام صاحب کے دو بیٹوں پر بنی الکفا کیا ہے پہلا امام صاحب کی معیشت اور ذرائع و مصا و دوسرا امام صاحب کی حیات عامہ کا موصوف۔ حضرت امام صاحب چالیس سال کی عمر میں مسند تدریس پر محکم ہوئے جب ان کے استاد حضرت حماد وصال فرما گئے اگر دیکھا جائے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت بھی اس طرح تھما لینی سے پوری ہوئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی مسند نبوت چالیس سال کی عمر میں عطا ہوئی تھی۔ کیونکہ یہ عمر تمام تر چلتی کی ہوتی ہے۔ انسان ہر قسم کے واقعات و حادثات سے گزر کر تجربہ حاصل کر چکا ہوتا ہے اور معاملات حیات کے مسئلہ سے پوری طرح آگاہی حاصل کر چکا ہوتا ہے اور تمام متعلقین کا اعتماد یقین اس پر قائم ہو چکا ہوتا ہے۔ لوگ اس کے بارے میں اپنی رائے قائم کر چکے ہوتے ہیں۔ حضرت امام اعظم نے جب اپنے استاد شیخ حماد کی مسند سنبھالی اور اپنے شاگردوں کو درس و تدریس کا سلسلہ شروع کیا اس کے

ہو جو انہوں نے اپنا آبائی پیشہ تجارت جو انہیں ورثے میں ملی تھی کو بھی چھوڑ رکھا اور فقہ و دین کی خدمت کے لیے خود کو وقف کر رکھا تھا۔ امام صاحبؒ بحیثیت تاجر بھی بڑے دیانت دار اور معاملہ فہم شخصیت کے مالک تھے۔ ان کی طبیعت میں استغنا اور حرص و طمع سے نفرت تھی وہ بے انتہا دیانت دار اور دیانت دار تھے۔ طبیعت میں غل بالکل نہیں تھا اور بڑے ہی زاہد پرہیزگار متقی عبادت گزار تھے۔ تجارتی معاملات میں انہیں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے تشبیہ دی گئی ہے۔ وہ اپنے وقت کے عظیم الشان تاجر تھے۔ بڑے ہی سخی اور سیرت و کردار عقل و وفا پرستی کا اعلیٰ ترین نمونہ تھے۔ امام صاحبؒ اپنے تجارتی نفع سے عام آدمی کے حق و ضروریات کا پورا خیال کرتے تھے تاکہ وہ حصول اور تحصیل علم کے سلسلے میں ہر قسم کی بخشش و عطیات بے نیاز رہیں۔

امام صاحبؒ نے امویوں اور عباسی دونوں حکومتوں کا زمانہ پایا تھا اموی دور حکومت میں تقریباً باون سال اور عباسی دور حکومت میں اٹھارہ سال گزارے۔ دونوں حکمرانوں کا رعب و دہرہ و مظلمہ بھی دیکھا اور ان کا زوال و انحطاط بھی۔ انہوں نے عباسیوں کا وہ دور بھی دیکھا تھا جب ان کی تحریک زیر زمین ایران میں پھیل رہی تھی اور یہ بھی دیکھا کہ کس طرح عباسیوں نے امویوں پر غلبہ حاصل کر کے اقتدار چھین لیا۔

نومیس کے دور میں یزید بن عمر ابن ہبیرہ نے جو اس وقت کوئی کابور نہ تھا تمام فقہاء کو طلب کیا تاکہ عراق جو ہر قسم سے فتویٰ کا گہوارہ بنا ہوا تھا اس کی اصلاح کر سکے۔ ان فقہاء میں حضرت ابن ابی لیلیٰ، حضرت ابن شبرمہ، حضرت داؤد بن ہند اور حضرت امام ابوحنیفہ شامل تھے۔ گورنر کوئی ابن ہبیرہ نے سب کو اپنے دربار میں منصب عطا کئے اور حضرت امام ابوحنیفہ کو سرکاری میراث کے مرقاضی کے عہدہ دینا چاہا تاکہ جو کوئی قصہ نافذ ہو اور خزانے سے کوئی مال برآئے تو وہ سب امام صاحبؒ کی نگرانی میں ہو اور ان کے ہاتھ کے نیچے سے نکلے۔ مگر امام

صاحبؒ نے عہدہ قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ اس پر گورنر ابن ہبیرہؒ نے قسم کھائی کہ اگر وہ عہدہ قبول نہیں کریں گے تو انہیں تازیانوں کی سزا دی جائے گی سب فقہاء جو وہاں موجود تھے نے انہیں سمجھانے کی بڑی کوشش کی انہوں نے کہا کہ آپ کو اللہ کا واسطہ آپ اپنے آپ کو ہلاکت میں نہ ڈالیں۔ ہم آپ کے بھائی ہیں ہم بھی حکومت سے تعلق کو پسند نہیں کرتے اس وقت قبول کرنے کے سوا کوئی چارہ نہیں اس پر امام اعظم حضرت ابوحنیفہؒ نے جواب دیا کہ اگر یہ شخص یہ چاہے کہ میں اس کے لیے شہر کی مسجد کے دروازے لٹا کر دوں تو وہ بھی میں نہیں کروں پھر یہ پیشکش کیسے قبول کر سکتے ہوں۔ وہ کسی کی گردن زوئی کا حکم دے گا اور میں فرمان تحریر کر کے اس پر مہر لگا دوں گا۔ یہ مجھے قطعی منظور نہیں۔

گورنر کو ذرا ابن ہبیرہؒ کے حکم پر پولیس آفیسر نے امام صاحبؒ کو نظر بند کر دیا اور متواتر کئی روز تک انہیں کوڑے مارتا رہا آخر ایک روز امام صاحبؒ پر کوڑے برسائے والا گورنر ابن ہبیرہؒ کے پاس آیا اور کہا کہ وہ شخص تو مرنے کو ہے اس پر گورنر نے کہا کہ ان سے کہو کہ وہ ہماری قسم پوری کرے کوڑے مارنے والے نے امام صاحبؒ کو جا کر یہ پیغام دیا تو جواب میں وہی بات امام ابوحنیفہؒ نے کہی جو وہ پہلے بھی کہ چکے تھے۔ اس شخص نے ابن ہبیرہؒ کو جا کر پھر بتایا کہ امام صاحبؒ نہیں مانتے اس پر اس نے کہا کہ کوئی شخص ہے جو انہیں سمجھائے کہ مجھ سے مہلت مانگ لیں تاکہ میں مہلت دے دوں۔

حضرت امام صاحبؒ کو جب یہ پیغام ملا تو انہوں نے فرمایا اچھا مجھے موقع دیا جائے میں اپنے احباب سے مشورہ کر لوں اور اس پر غور کر لوں۔ جب ابن ہبیرہؒ گورنر کو ذرا کو یہ پیغام ملا تو اس نے فوراً ہی حضرت امام صاحبؒ کی رہائی کا حکم صادر کر دیا۔ امام صاحبؒ رہائی کے بعد مکہ معظمہ کی طرف روانہ ہو گئے اور مکہ میں اس وقت تک قیام فرمایا جب تک عباسیوں نے حکومت پر قبضہ نہیں کر لیا۔ حضرت امام اعظمؒ ابو جعفر المصروعیؒ کے زمانے میں کو ذرا واپس تشریف

لجائے۔ (مناقب ابی حنیفہ الکل) امام صاحب نے تقریباً چھ سال کا عرصہ مکہ مکرمہ میں قیام فرمایا اور اس قیام تک میں آپ نے اپنا زیادہ وقت حرم شریف میں گزارا۔

خلیفہ ابو حفص منصور جو امام اعظم ابو حنیفہ کی مقبولیت اور شہرت اور ہر طبقہ فکر میں انہیں عظمت کی نگاہ سے دیکھا جاتا پسند نہیں کرتا تھا پھر امام صاحب کے مخالفین نے بھی اس کے کان بھرے تھے کہ امام ابو حنیفہ نے براہیم بن عبد اللہ جو حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی اوراد میں تھا جس نے ابصرہ میں خلیفہ منصور کے خلاف علم بغاوت بلند کر رکھا تھا کی زکر کثیر سے اس کی مدد کی ہے۔ خلیفہ منصور اس وجہ سے بھی امام صاحب کو قتل کرانا چاہتا تھا لیکن ان کی شہرت نیک نامی اور مقبولیت کے باعث وہ براہ راست ایسا نہ کر سکا اس نے امام صاحب کو کوفہ سے اپنے پاس بلوایا اسے یہ بھی یقین دلایا گیا تھا کہ وہ قاضی بننے کی ہر پیشکش کو ٹھکرا دیں گے۔ جیسا کہ وہ یزید بن عمر ابن ابی مرہ کے دور میں کر چکے تھے اور کوفہ کی سزا بھی برداشت کی تھی۔ اس لیے ہی خلیفہ منصور نے بھی وہی حربہ آزمایا اور امام صاحب کو قاضی بننے کی پیشکش کی جسے انہوں نے ٹھکرا دیا۔ اس پر نہیں قید کروایا گیا۔ خلیفہ ہر روز انہیں آمادہ کرنے کے لیے پیغام بھیجتا رہا اور امام صاحب کے انکار کے جواب میں ہر روز جنتی میں اضافہ کرتا رہا روزانہ امام اعظم کو جیل سے باہر لایا جاتا دس کونے مارے جاتے اور اعلان کے ساتھ آپ کو خون میں لت پت حالت میں شہر میں گھمایا جاتا۔ دس دن تک یہ انسانیت سوز اور ظالمانہ عمل ہوتا رہا اور آخر ایک روز سجدے کی حالت میں سفر آخرت پر روانہ ہو گئے اور اپنے خالق و مالک سے جا ملے۔

ابو محمد حارثی نے محمد بن مہاجر سے روایت کی ہے کہ امام ابو حنیفہ کے سامنے ایک پیالہ پیش کیا گیا اور کہا کہ وہ اسے پی میں آپ نے انکار کر دیا کئی بار کہنے کے باوجود آپ نے وہ پیالہ نہیں پیا آخر میں فرمایا میں اپنے قتل میں مدد نہیں کروں گا۔ آخر میں امام صاحب کو زمین پر زبردستی گرا کر ان کے حلق میں زہر اندیل دیا گیا جس سے ان کی وفات ہوئی۔

نعیم بن یحییٰ سے روایت ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کا وصال سفر کی حالت میں نہ ہر پلانے سے ہوا۔

قاضی ابوعبداللہ صمیری نے فضل بن رکن سے روایت کی ہے کہ امام ابوحنیفہؒ گوز ہر پلا یا گیا تھا جس سے ان کی وفات ہوئی۔

قاضی ابوعبداللہ صمیری نے یعقوب بن شبیب سے روایت کی ہے کہ امام صاحبؒ وصال کے وقت جہ سے ملے تھے۔

حافظ ابوالحسن محمد بن حسین شافعی آبری اور موثق بن احمد نے ابوحسان زیادہ سے روایت کی ہے کہ امام صاحبؒ کو جب موت کا احساس ہوا تو وہ جہ سے ملے مگر گئے اسی حالت میں ان کا انتقال ہوا۔

حوالہ جات کتب

- (۱) الخیرات الحسان - علامہ ابن حجر مکی - ترجمہ مولانا عبد الغنی طارق
 - (۲) تہذیب النہج - علامہ جلال الدین سیوطی - ترجمہ مولانا عبد الغنی طارق
 - (۳) سیرۃ النعمان کامل - شمس العنقا حضرت مولانا شبلی نعمانی
 - (۴) امام ابو حنیفہ - عبد وحید نفقہ وآراء - استاد محمد ابو زہرہ مصری - ترجمہ سید رئیس احمد جعفری ندوی
 - (۵) تذکرہ نعمان - غلام محمد بن یوسف - ترجمہ - مولانا محمد عبداللہ مہاجر مدنی
 - (۶) امام بو حنیفہ کی سیاسی زندگی - از علامہ سید منظر حسن بیانی
 - (۷) اسلامی انسائیکلو پیڈیا - از سید قاسم محمود
 - (۸) فلسفہ التشريع فی الاسلام - از ڈاکٹر صبحی محمد صافی - ترجمہ - مولوی محمد احمد رضوی
- فلسفہ شریعت اسلام
- (۹) معارف القرآن - حضرت مولانا مفتی محمد شفیع
 - (۱۰) توفیح المسائل - از آقائے سید حسینی سیستانی
 - (۱۱) اصول کافی

قرآن پڑھنا آسان سمجھنا سب کے لیے آسان

سرفراز خان صاحب کی ماہنامہ قرآنی سیرتیں

7 کتابیں کی قیمت 690 روپے تمام کتابیں ایک ساتھ
منگوانے پر صرف پاکستان میں رعایتی قیمت 500 روپے



تمام کتابیں ایک ساتھ منگوانے پر صرف پاکستان کیلئے ڈاک خرچ ادارہ ادا کرے گا

منگوانے کا پتہ

میں آف فیلکیشنز احمد خیمہ ڈاکٹر بلوایا اسٹریٹ آئی آئی چنڈیگرہ وکراچی

آیات قرآنی کی روشنی میں سلام کی اہمیت و شرح

ایمان کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ کا اصول محمد خاص
 اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لئے گزشتہ میں دعائیں کا سمندر عطا کر دیا ہے

مفتصر مکر جامع دُعا

السلام عليكم
رحمة الله وبركاته

مولانا سعید احمد جلال پوری، مفتاح سحر قریشی نے سلام کی اہمیت کو عام فہم علاقہ میں عرب کا ہے
مفتی خالد محمود، ناسپہ منظر میں ایک اچھوت اور حضرت عیسیٰ کی حامل کتاب ہے
حافظ عبدالقیوم نعمانی نے کتاب صفت کی ایک اہم مضمون ہے

مشتاق محمد قریشی

تأثير

سے آف گروپ آف سلیکیسٹرز اور جینز انٹرلوک انٹرنیٹ آئی آئی جینڈر وڈ کراچی